

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190441

UNIVERSAL
LIBRARY



عَلَمُ الدِّينِ

لحضرة العالم الفاضل صاحب السعادة

علي باشا مبارك

ناظر الاشغال العمومية المصرية سابقا

الجزء الثالث

طبع في مطبعة جريدة المحروسة بالاسكندرية

١٢٩٩

سنة

١٨٨٢



بسم الله الرحمن الرحيم

المسامرة الثامنة والستون

عوداً الى حكاية يعقوب

فقال يعقوب بعد ان دفع ذلك السائح ما دفعه وحصل التراضي بين سيدي وبينه بتنا تلك الليلة في البلد وبات يودعني من كنت اعرفه خصوصاً من كنت عنده وجميع اهل بيته فلما اصبح الصباح قمنا للسفر فركبنا قاصدين الساحل فلم نصله الا بعد عشرة ايام شاهدنا فيها من حر الطريق ووعره مشقات عظيمة لان جميع الطرق بهذه البلاد قد تخللتها الجبال والغابات والبرك والاحمام فكننا نبيت تارة في بعض القرى وتارة في محلات اخرى خالية عن القرى وكان مع السائح اوامر واعلامات من لدن الحكومة

ومأمورون من قبل الملك فكنا اذا مررنا بقرية او حلة حصل لنا من اهلها الاكرام والاحترام ولكن كان يخف بنا اهلها يستغربون صورتنا ويتأملون في هياتنا فكان من معننا من المامورين بتوصيلنا بنحوهم عنا واذا احتجنا الى شي بادروا به ودفع السائح ثمنه من عنده وغير ذلك كان يعطي لمسائح البلاد التي كنا ننزل بها بعض هدايا مما يجب في تلك الجهات مثل قطع من قماش وشي من الخرز واساور من زجاج وكانوا يهدون الينا بعض اشربة من الروم والنبيد ومازلنا سائرين حتي وصلنا مدينة (بوري) وهي محل اقامة الملك المتصرف في جهات (سياد البونا) (اعني نهر جبال السباع) وهي على بعد ثمانية فراسخ من مصب النهر المذكور في البحر وكان خبرنا وصل اليه قبل قدومنا عليه فارسل لاستقبال صاحبي السائح جماعة من امرائه وقواد عسكره فاستقبلونا بالبشر والطلاقة مع التوقير والاحترام ومزيد الاكرام وساروا بنا الى ان وصلنا اليه فوجدناه جالسا على حصير وحوله امرؤه وحشمه وعلى البعد منه بعض عساكره واهل بلاده فلما رأنا قام لنا وتلقانا ومد يده الى السائح فصاحه وهز يده واجلسه بجانبه ثم سأله عني فاخبره بقصتي وشرح له قضيتي وكيف خلصني ممن كنت معهم حتي صرت معه فهأنني الملك ببعض كلمات انكليزية وكان يعرف قليلاً من لغة الانكليز بسبب ان لم ياترب منه محلات للتجارة فيها حاكم انكليزي كان يزور الملك لبعض حاجاته ويذوره الملك في

بعض الاحيان فتعلم بعض هذه اللغة بسبب المخالطة

ثم اهدى اليه صاحبنا السائح زجاجات من نبيذ وبعض
اقمشة فكافأ عليها بعشراواق من ذهب واربعة اعبد ثم استأذنه
ومنا فبتنا تلك الليلة بحمل قد اعد هناك للضيافة

وفي اليوم الثاني توجهنا الى محل حكومة الانكليز بهذه البلاد
فوجدنا سفينة عنيد سفرها الى بلاد الانكليز الا انها في انتظار اتمام
حمولها فافئنا يومين الى ان تم وستها فركبناها وحمدت المولى على
قرب مسافة الانتظار وتخلصي من اهل تلك الديار وكان ما عندي
من شدة الفرح بالعود الى الوطن والخروج من ارض الغربة
والتخلص من هذه الكربة وشدة شوقي الى بلدي قد جعل عليّ
مدة اليومين اللذين مضيا في الانتظار طويلة الى الغاية حتى كنت
اتخيل انها اطول من مدة اقامتي في هذه البلاد كلها وهي اربع سنين
فلم اكن في هذين اليومين يهدأ لي سر ولا يهنأ لي عيش حتى
انقضت ونزلنا في السفينة كما ذكرت وسارت بنا فداخلي من الفرح
والسرور ما لا اقدر على وصفه وعزمت على اني متى وصلت بلدي
اقت بها ورجعت الى صنعتي ورضيت منها بكل ما تبسر واقت
مع اخي الى ان يرزقها المولى بمن يتزوج بها ويغنيها عن الخدمة
وتعبها

وكان ذلك الرجل السائح الذي كنت بصحبته لحسن طاعتي

له وقامي بخدمته احبني والفني وجعلني عنده بمنزلة ولده وهكذا
كان دأبه معي برّاً وبجراً سافراً وحضراً حتى انه نفعتني كثيراً بعد
وصولي الى بلدي واقامني بوطني كما اذكره لحضرتكم وطالما افادني
مدة صحبتي له في السفر اخباراً كثيرة مما شاهده في سياحته وعلمي
اموراً كنت اجهلها ووصف لي كثيراً من خواص حيوانات
الافريقية ونباتها واشكال طيرها وعجائب الخلائق البرية والبحرية
بها ولا يخفى على حضرتكم ان ارض افريقية على العموم بها من جميع
انواع الحيوانات المفترسة والوحوش الضارية كالاسد والثور والفيل
ما لا يوجد بغيرها وفي الجهات التي كنت بها كثير من هذه
الحيوانات ماؤها الغابات والصحاري واشدها واقساها السبع وهو
في جهات (السني غال) و (غمبيا) عظيم الجثة مهول الخلقة كثير
الجرأة ذو قوة عظيمة وبأس شديد فهو اعظم ما يوجد من هذا
النوع في سائر الجهات كخيال الاطلس مثلاً

ولما خرجنا من الجهة التي كنت بها قاصدين جهة الساحل
وجدنا في طريقنا بعد مسيرة ثلاثة ايام من قرية (تابو) غابة واسعة
فيها اشجار عظيمة قد انطبقت اعاليها وتلاقت فروعها فكنا نراها
كالقبة فوق رؤسنا وقد حجيت عنا اشعة الشمس فلم نكن نراها الا
قليلاً نادراً ولهذا السبب كان داخل هذه الغابة ابرد من خارجها
وكنا في مدة سيرنا بها نسمع للسبع من جميع جهاتها اصواتاً مزعجة

حتى كنا نخيل لشدة الخوف ان نحت كل شجرة سبعاً وكان من معنا من المحرس والخفراء يسرعون ويبحثون على السرعة في السير خوفاً من اذاهم ولكننا والحمد لله لم نر شيئاً منها وما زلنا نجد في السير حتى خرجنا من هذه الغابة قريب العصر وسرنا حتى امسينا على عين ماء هناك للمبيت فنزلنا عندها ومن عادتهم في تلك الجهة انهم اذا باتوا في الخلاء اوقدوا ناراً على البعد وتركوها للصباح لتنفير السباع والوحوش عنهم وكذلك فعل من كان معنا من الخفراء وبتنا على الخوف والخشية من الوحوش والسباع وكانت المسامرة تلك الليلة كلها في ذكرها فكان كل من الحاضرين يذكر ما سمعه او رآه من امرها وشرها



المسامرة التاسعة والستون

المساع

(من حكاية يعقوب)

فما جرى ذكره في تلك الليلة ما حدثنا به بعض الخفراء وقد رأينا باحدى فخذيه اثرًا غائرًا في لحمه فسألناه عنه فقال هذا موضع أكل السبع وذلك اني خرجت مرة مع بعض اصحابي لنصطاد فيلاً من بعض الغابات فلما دخلنا الغابة تفرقنا فبعدت عنهم فقصدي سبع فتجلدت ورميته بحربة كانت معي فاصابته ولكنها لم تذهب بقوته فهم عليّ بشدة وكان معي سكين ماضية فذبحته بها بعد ان انشب محالبه في جهات من جسي واقتطع من فخذي هذا قطعة عظيمة من لحمي فوقعت على الارض ووقع بجاني ميتاً ثم حضر اصحابي فوجدوني جريحاً طريحاً على الارض والاسد بجاني غريق في دمه فاحملوني معهم وبقيت مدة من الزمن مريضاً الى

ان شفيت وقال اخر بينما انا سائر مرة في واد واذا باسد قد تعرض لي في الطريق وكنت وقتئذ لا سلاح معي فلما رأيته لصقت بالارض واشرت اليه اشارة المتذلل بين يديه فلما رأى مني ذلك اتى اليّ ودار مرة او مرتين حواليّ ثم تركني وانصرف

قال يعقوب وهكذا قضينا ليلتنا في امثال هذه الاحاديث والاختبار الى ان طلع علينا النهار فرحطنا وسرنا في طريقنا الى ان وصلنا الى الساحل كما ذكرنا وكان من جملة ما افادني ذلك السائح من خواص الحيوان ان لسان السبع غليظ خشن يعلو سطحه شوك دقيق كالسل الا انه صلب مادته تشبه مادة القرن مائل الى جهة الخلف نحو الحلق وقد يبلغ طول الشوكة قدر اربعة خطوط فاذا لمس انساناً او حيواناً تجرح وسال دمه فتتحرك منه نمة الاكل فيفتخره

قال ومن ذلك ان احد الفرنسيين كان اصطاد اسداً صغيراً فرباه حتى كبر عنده وكان لذلك الفرنسي خادم يلاعب الاسد وينام معه وتارة يعطيه يده فيلمسها فنهاه سيده عن ذلك ونصحه فلم يرجع ولم يقبل نصحه فبينما هم نائمون ليلة واذا بالشبل قد عمد الى الخادم وصار يلحس يده بلسانه على العادة فسال الدم فلما رآه لم يتمالك نفسه فهجم على ذلك الخادم واقتصره فتنبه سيده فراه كذلك ففر هارباً واستغاث بمن حوله واجتمعوا عليه واطلقوا الرصاص على الاسد فقتلوه وللأسد في كل فك من فكيه اربعة

عشر سنًا أربعة اماميه وأربعة من خلفها وستة اضراس في كل ناحية من شذقيه ثلاثة وعلى رقبة الذكر خاصة شعر ينتشر اذا هاج وهو لبدته ويقال ان الانثى من هذا النوع اقوى من ذكره وفي ارجله قصر بالنسبة لتركيب اعضائه وفي كل من الرجلين المقدمتين خمسة اظافر وفي كل من المؤخرتين اربعة وذنبه طويل وشعره خشن متلبد قصير وقد ضرب المثل بحجراته لانه لا يبالي بمحبوان ولا يخشى من انسان قلّ او اكثر خصوصًا اذا اشتد به الجوع فاذا لم يرد الهجوم والافتراس مضى في طريقه من غير اكتراس ولا مبالاة وليس من طبعه الفرار من عدوه مها كان فان الحي الى ذلك تنهقر قليلًا قليلًا مع البطء والتأني حتى يصل الى مكان ينزوي فيه ويقال انه مصاب بحمى دائمة وان سبب ذلك التهاب دائم في دمه وزعم كثير من الناس انه لا يفترس المرأة وقال بعضهم ان ذلك لا اصل له ولكنه شوهد مرارًا كثيرة يعف عن وقع تحت قبضته وخضع له من الادميين بل ربما شارك في طعامه من عف عنه ابقاء على حياته

ومن طبعه انه يجنمل العطش ثلاثة ايام او اربعة فاذا وقع على الماء شرب كثيرًا ومن طبعه ايضا الخوف من الثعبان ويعلم ذلك منه العرب وسكان الصحراء فاذا وقع باحدهم جعل عمامته على صورة الثعبان ومدّها على الارض فاذا رأى ذلك الاسد تركه ومضى

ويقال ان خيل العرب مع ما لها من القوة وخفة الحركة
وسرعة الجري اذا رأت الاسد استولى عليها الرعب وعدمت الحركة
فتثبتت في مكانها ولا تقدر على السير فاذا رأى البدوي ذلك نظر
الى جهة الاسد فان كان قريباً نزل عن فرسه ونام على بطنه
وترك فرسه للاسد فيفترسها الاسد وينجو هو بنفسه وان كان بعيداً
اوقد ناراً فاذا رآها الاسد مضى لسبيله وتركه

وتلد انثى الاسود اربعة فاكثر وليس لها غير ثديين وقد
اعتاد الاعراب اخذ اولادها وهي صغيرة لبيعوها للافرنج فاذا رأتهم
الليرة هجبت عليهم فيرمون لها بواحد منها فتحمله الى موضعها وترجع
اليهم لتلخيمها وتأخذ بقية اولادها وفي هذه المدة يكونون قد نجوا بما
معهم ومن طبع الاسد حفظه للود ووفائه بالعهد فاذا صنع احد
معه معروفاً لا ينساه ابداً

فمن ذلك ما اخبرني به بعض اصحابي . قال كان عند حاكم
(سيار البونا) اسد ظهر على جسده بعض قروح اضرت بصحته
واضعفت جسمه وكان هناك حكيم فأخذته الرأفة عليه والشفقة
به فعالجه حتى برئ واندملت قروحه وتراجعت صحته وقوته فألفه
واحبه وصار يطيعه ويتقاد له ويتبعه كما يتبع الكلب المعلم صاحبه

المسامرة الدجّون
ابن آوي
(من حكاية يعقوب)

قال ثم ان ذلك الحكيم مرض مرضاً مات فيه فظهر على الاسد
الحزن حتى منعه من الطعام فمات ولم يعش بعده الا قليلا وفي
جهات سواحل افريقيا غير ما ذكر كثير من الوحوش والفرادة
والطيور العجيبة ذات الالوان اللطيفة والانسكال الظريفة وانواع
الحوانات الغريبة فلا يكاد يمر الانسان من جهة الى غيرها الا
رأى من عجائب المخلوقات ما لم يكن رآه من قبل ومن جملة ما
بها من الحيوانات ابن آوي وهو حيوان مفترس في جرم الثعلب
وكأنما اصله من كلب وذئب لانه يشبهها خلقة وتركيبا ولونه اصفر
ناصع ولهذا سماه (فيتاوس) الكلب المذهب وبعضهم يسميه بالكلب
الوحشي وانيابه غليظة في طول اصبع قوي الاظفار ذو قسوة

شديدة يفترس كل ما قدر عليه من انسان وحيوان وكثيراً ما
 رأيته في البلاد التي كنت بها يقرب من مباني البلد ويدخل في
 بعض الدور وياخذ ما وقع به من الغنم والخنازير ودخل ذات
 ليلة بيت جارية فاخطف منه بنتاً لها وحملها على عاتقه وجرى بها
 وكان يسندھا باحدى قوائمه ويمشي على الثلاث مع السرعة والخفة
 فصاحت البنت فتنبهت الناس لصياحها فقاموا خلفه فرماها لم
 ولم يجدوا بها الا اثرًا صغيراً محل اظافره التي كان قابضاً بها
 عليها ويقال ان هذا الحيوان يهيء الصيد للاسد فيدور من جهة
 الى جهة ليبحث عن الصيد فتنبه صوته صاح باعلى صوته فيسمعه
 الاسد ويجاوبه ويلحقه وقيل ان ذلك لم يصح وانما الصحيح انه اذا
 جرى وراء طريدته فادركه الاسد شاركه فيما اصاب

وقد يتألب من هذا الحيوان في بعض الاحيان اربعون او
 خمسون فتنبعث للصيد وتأخذ في عواء شديد جهير واذا اتحدت
 وهي على مثل هذه الحال كانت مكافئة للوحوش الضارية في
 اجامها وتعرضت لاقواها ويساعد بعضها بعضاً في الصيد ونش
 المتابر وهي تستكن نهاراً مفردة في احجارها وتجمع عند المساء سرى
 وتغير على القرى للقتل والاغتيال وبين ابن اوي والكلب من
 العداوة ما لا صلح معه فلا يلتقيان مرة الا سطا احدهما على الاخر

المسامرة المحادية والسبعون

النمر

(من حكاية يعقوب)

ومنها النمر وهو حيوان في جرم الكلب السلوقي ومنه ما يكبر
ويعظم جسمه حتى يصير كالعجل وشعره ناعم براق منقط بنقط سود
وراسه كراس الهر اصفر العينين حاد الاسنان خشن اللسان طويل
الارجل والذيل قصير الشعر حاد الاظافر الى الغاية عظيم الجرأة
يقدم على الفيل ويهجم عليه وهو كالهر في غالب صفاته وافعاله
وحركاته مع الشدة والشهامة كما انه يشبهه في شكل الجسم وان
كان اكبر من القط في الحجم واكثره قوة وجرأة ما يوجد بافريقيا
والنمر لبساته وزيادة قوته لا يصاد حياً الا نادراً لانه اذا وقع في
حباله قل ان يسلم منه صائده ولذلك يتخذون لصيده نبالا
مسمومة السنان وهو يعدو على الفيل فيمزق خرطوميه باظافره

وانيا به فيموت لان خرطوم الفيل بالنسبة له كيده يتناول بها
 الغذاء وسلاحه الذي يدفع به عن نفسه الاعداء فاذا فقدت مات
 من عدم الغذاء وتسلط الاعداء ومع جرأة النمر وشدة قوته قد
 شوهد مرة من بعض الخنازير مقاومته بالكثرة فقد اتفق لبعض
 السائحين وكان يقتني الخنازير انه اصطاد نمرًا صغيرًا ورباه فبعد
 ذات يوم الى خنزير من تلك الخنازير ليقتسه ففر الخنزير منه الى
 مكان ضيق بحيث لم يبق للنمر سبيل عليه الا من جهة واحدة
 فتبعه النمر وضائقه فلما لم ير الخنزير الى الخلاص منه سبيلًا صاح
 على اخوته باعلى صوته وكانت منتشرة في نواحي البيت فلما سمعت
 هرعن اليه واحاطت بالنمر فلم ينبج منها الا بالفرار فولى وتركها
 والنمر انواع متعددة يتميز بعضها عن بعض بالالوان والنقط وكبر
 الجثة وهو يستحب لحم ما عداه من الحيوان على لحم الآدمي ثم لحم
 السودان على لحم البيض والاروبيين لكنه اذا جاع لا يفرق بين
 ادمي وغيره والسودان يأكلون لحمه كما يأكلون لحوم الفيلة
 والاسود وغيرها وكثيرا ما يقتلون من يقصد الاتجار في جلده
 ويقال ان فيه قابلية للتعليم الى ان يصير كالكلب المعلم الا انه لا
 يوثق به لانه ربما يغلب عليه طبعه بعد حين ويقرب منه نوع
 يسمى القط التمري وهو كالنمر في طبعه ولونه الا انه اقل منه جسمًا
 ويكون في ارتفاع القط المعتاد الا انه اغلظ منه حجمًا وبأكل
 الفار وابن عرس وغيرها ومنه نوع يعرف باقياس يوصف

بصفات النمر الافريقي غير ان طوله قلما يجاوز ثلاث اقدام ونصفاً
 الا ان شعره اطول وكذا ذنبه بالنسبة الى جثته ولونه ما بين
 الصفرة والبياض ولكن بطنه اشد بياضاً من ظهره وتقطه كالتقط
 التي في النمر وضعاً وتوشك ان تصير على مؤخره خطوطاً وهو
 من الحيوانات المفترسة الا انه لا يتعرض للادمي الا ان تعرض
 له ولم يمكنه الفرار منه فعند ذلك يثب عليه وينشب مخالبه في
 وجهه ويكرر ذلك مراراً حتى يقتله وبين هذا الحيوان والكلب
 عداوة شديدة فتي رآه بادرا الى الهجوم عليه ليفترسه وياكل من
 لحمه ولو مع اقتحام المخاوف والتعرض للتلغ وقد يدرب في بعض
 الجبهات ويغرى بالصيد ولكنه ليس له قوة شم حادة كما للكلب
 ويقال ان بعضاً من هذا النوع ربي تربية حسنة حتى كان يؤخذ
 باليد ويخضع



المسامرة الثانية والسبعون

الفرْدَة

(من حكاية يعقوب)

وهناك حيوانات غير ما ذكر متوحشة كالذئب والخنزير وغيرها وكلها تشبه في شكلها وتركيب صورتها ما يوجد منها في سائر البلاد إلا أن الموجود منها في افريقيا اعظم جسمًا واشد توحشًا وأكثر عددًا ويوجد في غاباتها من الحيوانات المتوحشة الجاموس والبقرة إلا أنها اقل وجودًا من غيرها وقد يكبر الجاموس عندهم حتى يصير كالفيلة وإن تعرض له احد بالاساءة هجم عليه فان لحمه داسه بارجله واتلفه ومن طبعه انه يحب الماء حبًا زائدًا ولحمه مستطاب لذيد واما البقر فيهرب من الانسان ويسكن الغابات ويتناسل فيها فيكثر عدده الى الغاية فيأتي اهل تلك الحجة

وباخذون منه كثيراً ولولا ذلك لضاقت عنه الأرض وهناك من
نوع الظبا كثير وأكثر وجوده بجهة (امندا) والساحل وهو انواع
ومنه نوع يده اقصر من رجله ويشابه الجمل في ذيله ورأسه
ووبره وحول اجفانه دائرة من الشعر سوداء كاعين الابل وصوته
كصوت المعز ويقبل الناليف والتربة وما يكثر وجوده في تلك
الجهات الابل وله اوقات معلومة يخرج فيها للرعى قطائع متجمعة
تسافر من شمال نهر (السينجال) الى جهة جنوبه في طلب الرعى
واهل تلك الجهة يعرفون اوقات رجوعها فيستعدون لاصطيادها
بان يضرمو النار في الحشيش من جميع الجهات ما عدا جهة
النهر ويقف جماعة منهم بشاطئ النهر فاذا رأت قطائع الابل النار
قد احاطت بها من كل جانب فرت الى جهة النهر فيقوم عليها
الذين كمنوا لها هناك فيقتلون منها ما يقتلونه وباخذون بالحياة ما
ياخذونه وما يذبحونه يجففون لحمه في الشمس لياكلوه وجلده
ليبيعوه للاوربيين او غيرهم وقد اخبرني ذلك السائح الانكليزي
انه رأى هناك حيواناً صغيراً الجنة في قدر خنزير مضى عليه سنة
من عمره شعره ابيض قصير دقيق صلب ورأسه كراس الدب
وعينه ضيقة ذات لمعان وله اظافر حادة يصعد بها الشجر وياكل
من ثمارها ويقم بين اغصانها وهو يجري بري يعيش في الماء وفي
الهواء فلماذا يرى دائماً فوق اغصان الاشجار بالقرب من شواطئ

الانهار والسودان يصطادونه وياكلونه

وليس هناك أكثر من الفرقة عددًا وانواعًا ولا اعجب منها طباعًا وتسرح متجمعة قطائع عظيمة قد يبلغ عدد القطيع الواحد منها ثلاثة الاف فأكثر ولا يمشي واحد منها إلا مع أبناء نوعه ويقال ان لكل قطيع منها رئيسا تطيعه وتتقاد له وحرسا يرتب من اعظمها جثة وقوة وانها اذا سارت يكون الرئيس امامها والحرس خلفها والانثى تحمل ولدها تحت ابطنها فان كان لها أكثر من واحد حملت ما بقي على ظهرها وسارت بها

وفي هذا النوع من الحذق والخفة والقوة والحجرات ما يقضي منه العجب ولا يوجد في كثير من الحيوانات فقد رأيتها حين عودتنا مع السائح الانكليزي وهي فوق الشجرتنب من غصن الى غصن ومن شجرة الى شجرة كأنها فوق الارض ولها اصوات مختلفة منها الرفيع ومنها الغليظ وما بين ذلك ولكنها كانت تارة تصيح دفعة واحدة فيظن من لم يرها انه صوت واحد منها وقد يسمع لبعضها في جوف الليل صوت عال يعلو جميع اصواتها فتسكت جميعا برهة من الزمن ثم ترجع الى ما كانت فيه وكنت رأيت هناك بيوتا صغيرة كثيرة العدد مصنوعة من اغصان الشجر قليلة الارتفاع عن وجه الارض متجاورة فسالت عنها بعض الحرس الذين كانوا معنا فاخبرني انها بيوت للفرقة نثق بها حر الشمس وضرر العواض

وكل ما رأيته من القرّة له ذيل ولكن اخبرني بعض السائحين ان منها ما لا ذيل له والقرّة انواع فمنها نوع صغير الجثة غير مؤذ وصوته يشبه بكاء الاطفال ونوع اكبر منه خلقه وضرره كثير وفيه بعض فطنة وله حركات وإشارات تقرب مما للآدمي من ذلك فضلاً عن الايدي والارجل حتى ان السودان يعتقدون ان في امكانه النطق وانما يمنعه من ذلك خوفه من ان يكلف الاعمال الشاقة كالآدمي وضرره على المزارع كثير ومن عاداته انه اذا اراد الدخول في مزرعة من مزارع الارز او الذرة اجتمع منه نحو الاربعين والخمسين وصعد كبيرها على شجرة لينظر الى كل جهة والبقية تدخل في الزرع وتجمع ما شاءت فاذا لمح الذي على الشجرة صاحب الزرع او غيره مقبلاً الى جهتهم على بعد صاح صيحة مهولة فيأخذ كل واحد ما جمعه ويصعد به الى شجرة ولا يزال يشب من غصن الى اخر ومن شجرة الى غيرها واذا كان فيه انثى ذات اولاد اخذتها وصعدت بها كذلك وفعلت فعل البقية حتى يتخلص الجميع ولا يحصل صاحب الزرع الاّ على الاسف ولذلك كانت كراهة السودان لهذا النوع اشد منها لغيره

ونقل بعضهم عن اهل تلك الجهة ان القرّة كثيرا ماتختطف بنات صغيرة في نخوتع سنين من العمر وترفعها الى اعالي الاشجار وتبقى عندها ويصطاد السودان من القرّة في كل سنة عدداً

كثيراً وياكلون لحمها ومن طرفهم في اصطباها من فوق الشجر
ان يحدشوا وجوهها بعصي او رماح طويلة فاذا فعلوا بها ذلك
تركت الاغصان التي هي متعلقة بها ووضعت يديها على محل الجرح
فتسقط على الارض فياخذونها وبالجمل فاستيفاء الكلام على هذا
الحيو ان على مثلي متعسر وتفصيل انواعه وافعاله وطباعه غير
متيسر وما من احد الا رأى كثيراً من افراده ويعلم هياتها واشكالها
وبعض احوالها وانما اقول لحضرتكم ان الذي رأته من عاداتها
اللازمة لها ان افراد كل جنس منها تكون مع بعضها ولا تختلط
بغيرها ومنها نوع يعيش في الغابات ولا يفارقها وهذا النوع اسود
الوجه ما عدا الخد فانه ابيض وفي ذقنه شعرات قليلة كاللحية ولون
جسده يضرب الى الزرق او البياض او يكون منتظماً بنقط زرق
او بياض او حمرونه ما يكون هائل المنظر والسودان ياكلون
لحمه فيجففونه ويدخلونه في طيخ الارز ويزعمون انه من احسن
الاطعمة وانت خير بان مجرد منظره كاف في تغير المعدة ومنه
جنس يوجد في بعض اعضائه نوع شبه لاصضاء الآدمي كالوجه
والاذان والذراع وقصبة الرجل والكعب وغير ذلك وكثيرا ما
يرى ماشياً على رجليه الخلفيتين منتصب القامة حاملاً لا تتال
عظيمة ويبلغ طول هذا النوع خمس اقدام وهو عبل الذراعين
ضخم الجثة قوي البنية الا انه قليل الاذى لين الجانب ياخذ بعض

الناس صغيراً فيعوده على بعض الخدمة والعمل فيحمل آنية الماء على راسه متصباً ويدبر الرحى ويملاؤ الآواني من ماء الآبار والعيون والأنهار ويشوي اللحم الى غير ذلك من خدم يعود عليها ويعلمها فيعلم ويعود على ما يراد منه من صغره ولا يؤخذ للتربية إلا في صغره وهو في حال توحشه صعب الانقياد شديد القوة يغالب الرجل فيغلبه ويتلع عينيه ويفعل به افعالاً قبيحة تؤدي الى تلفه وكثيرا ما يقع بين القرود محاربات شديدة تؤدي الى قتل بعضها بعضاً



المحاضرة الثالثة والصبغون

سنور الزباد

(من حكاية يعقوب)

وهناك من الحيوانات قط الزباد اوسنور الزباد وقد يقال له قطة المسك ويوجد كثيراً بين جبل (الاطلس) و (السينجال) وفي ولاية (ناطيا) من ارض الحبش وولاية (كوجا) فوق (سباليونا) وقد اختلف الطبيعيون في صفة هذا الحيوان فزعم بعضهم انه نوع من الضباع وقال انه في شكل الضبع وقال اخرون انه في حجم الكلب وله خرطوم رقيق الطرف وفي عينيه واذنيه ضيق وله شوارب كشوارب القط وله ذيل غليظ يشبه ذيل الثعلب وعلى ارجله شعر طويل اسود وله في كل رجل خمسة اظافر سود مستقيمة حادة وهو من الحيوانات المفترسة وجرحه مضر

فاذا اراد الصيادون صيده حفروا له حفرة في طريقه فيقع فيها
 فيأخذونه ويضعونه في اقص من خشب ونحوه ويطعمونه لحما نيئاً
 قطعوه له قطعاً صغيرة ومادة الزباد من هذا الحيوان تجتمع تحت
 ذيله في غشاء كالكيس نحو ثلاث اصابع طولاً واصبعين ونصف
 عرضاً وداخله اغشية متعددة ومن داخلها تلك المادة ويوجد هذا
 الكيس في الذكر عند دبره وفي الانثى عند فرجها وفي الغالب
 يصاد هذا الحيوان في صغره فيؤخذ ويربى وتؤخذ منه تلك المادة
 وكيفية اخذها منه انهم بعد ان يصطادوه يضعونه في شي كالقفص
 ثم يأتون اليه كل يومين او ثلاثة فيزعجون به بعصي او نحوها حتى
 ينزوي في ركن من اركان القفص فيقبضون على ذيله ويسحبونه
 من بين عبدان القفص بعنف وشدة فيمسك الحيوان برجله
 المخلبتين في القفص بكل قوته فعند ذلك يوضع تحت بطنه شي
 يمنع الحركة وحيثئذ يسهل اخذ المادة منه فيأتون بشيء كالمعلقة
 فيدخلونها في ذلك الكيس ويأخذون ما تجمع من تلك المادة
 بالانكاء على غشاء الكيس وغاية ما يستخرج من تلك المادة كل
 مرة درهم ونصف او درهمان وهذه المادة تكون في اول امرها بيضاء
 مشوبة ببعض زرقه ثم تشتد بياضاً ورائحتها على البعد الطف
 منها على القرب لانها اذا كانت قريية كانت مصدعة لقوتها ولذلك
 كان تجار الاعطار يخلطون بهذه المادة غيرها فتعتدل رائحتها ومن
 هذا الحيوان في بلاد الهند كثير ولهذا السبب كان اكثر ما

يجلب من الزباد الى بلاد الانكليز والفرنسيس وغيرهم وارداً من
 الفلنك وغالب قوت هذا الحيوان عند من يصطاده البيض
 واللبن ويقولون انه ابي هذا القوت يصفي بياض المادة المستخرجة
 منه ولذا كان المجلوب من بلاد الفلنك اشد بياضاً من المجلوب
 من افريقيا واسيا لان قوته في هاتين الجهتين اللحم خاصة ويوجد
 هذا الحيوان ايضاً بكثرة ببلاد الهند الا ان ما يؤخذ منه لا يساوي
 ما يؤخذ من حيوان جهات الفلنك لان زباد هذا اعلى وثمنه
 اعلى والمشتغلون بتجارته يرسلونه الى البلاد البعيدة فيرجحون فيه
 ارباحاً كثيرة ومن يقتني هذا الحيوان في تلك الجهات ينفق عليه
 نفقات كثيرة وذلك لانهم لا يطعمونه الاً لحم الدجاج والطير
 واوان اصطبياده الصيف حين تكون اشجار الغابات كثيرة الاوراق
 ويبلغ ثمن الواحد منه نحو اثني عشر شلينا انكليزية وغذائه في حال
 صغره ثريد يعمل له من لحم طير او سمك مطبوخ مع ذرة ويستحب
 اقتناء الذكور من هذا الحيوان على الاناث لان زباد الذكور
 احسن واجود فانه في الانثى كثيراً ما يصل اليه بولها فيغيره



المسامرة الرابعة والسبعون

الوصول الى باريس

قال ناقل الحديث فلما وصل يعقوب الى هذا الموضع من كلامه كانوا قد قربوا من مدينة باريس فقال الانكليزي انه يوجد في ارض افريقية وفي الجهات التي كان بها يعقوب غير ما ذكره حيوانات كثيرة هائلة الخلفة ومؤذية منها الافعى والتمساح وفرس البحر وانواع غيرها من الحيوان قد وصفها السائحون في كتبهم فمنها ما يسكن في البر ومنها ما يسكن في البحر ومنها ما يعيش فيها جميعا وفيها من الاعشاب والنباتات ما ليس في غيرها وكنا نحب ان نسمع منه بقية ما شاهده هناك ورآه وما سمعه من اجتماع عليهم من اهل تلك البلاد ولكن حيث اشرفنا على باريس فنكتفي منه الان بما سمعناه ونستوفي الكلام في وقت اخر

فقال الشيخ لقد قطعنا الطريق بهذه المحادثات اللطيفة بحيث لم نشعر بطول المسافة واستفدنا في ضمنها فوائد كثيرة من معرفة احوال تلك البلاد وما فيها من انواع المخلوقات وغرائب احوالها وبودي لو عرفت ما حصل لاخت يعقوب بعد غيبته عنها وكيف كانت حالتها ومعيشتها بعده

فقال يعقوب ان قصة اخي كقصتي بل اغرب وغصتها بعد فراقها كقصتي واصعب وسأشرح لكم ما فاسته بعدي من المشقات والمصائب وانواع المحن والشدائد حتى اضطرها الحال الى قطع النظر عما يستدعيه سنها من اللذات والشهوات الدنيوية فاعرضت عن الدنيا وما فيها ودخلت ديراً من ديور الراهبات وترهبت فيه الى ان ماتت ولم أرها وبينما هم في هذا الحديث واذا بالوايبر وصل الى موقف سكة الحديد بباريس فنزلوا به وذهب يعقوب فاحضر لم عربة فركبوا جميعا وساروا الى لوكدنة قد سماها الانكليزي ليعقوب فاخبر بها العرجي فاوصلهم اليها بعد نصف ساعة فكان الشيخ مدة سير العربة ينظر الى ازدحام الناس في الطرقات وكثرة الدكاكين وحركة التجارة وهيئة المنازل وانتظامها ورونتها ونظافة الطرق وبهجتها ويتعجب في نفسه من حسن ذلك كله وكذلك ابنه كان لا يصرف نظره من شباك العربة حيث رأى بشوارع باريس احسن مما رآه سابقا بمدينة مرسيليا فلما وصلوا الى اللوكاندة نزل يعقوب من العربة واخذ بيد الشيخ فنزل وكذلك

نزل الانكليزي وبرهان الدين ودخلوا فقابلهم الخادم وذهب بهم الى حجرات لائقة بامثالهم فلما اطأوا في مجالسهم امر الانكليزي باحضار الطعام فاكلوا وشربوا القهوة وجلسوا برهة لطيفة في محادثات خفيفة وكان ذلك قبيل الظهر فقام كل الى محله المخصص به ليزيل عنه اثر السفر ويخلع ما عليه من الثياب ويلبس ثيابا اخرى وبالجملية قام الشيخ الى حجراته فاستراح ووقد برهة ثم قام فتوضأ وصلى وغير ثياب السفر وكذلك فعل ابنه واخبر برهان الدين احسن ثيابه وقعد في انتظار يعقوب ليخرج للتفرج في المدينة فلما علم والده منه ذلك قال له يا بني ان خرجت الآن بهذه الهيئة حدى الناس اليك بابصارهم واحاط بك كل من مررت به من رجالهم ونسائهم واطفالهم وربما كان ذلك لأدبك مانعا لك عن بلوغ اربك فالاولى ان تصبر حتى نعرف رأي صاحبنا فذه بلادته وهو ادرى باحوالها ونحن فيها اغراب فقال برهان الدين الراي ما تراه وسكت ثم حضر عندهما يعقوب وهماها بالسلامة وقال لهما ان الانكليزي امره ان ينظر الشيخ هل قام من النوم وهل يشط للملاقاته فيأتي اليه ويسلم عليه ام يؤخر ذلك برهة فشكره الشيخ واثنى على اخلاقه وذكر معرفته وقال له انه يجب ان يراه فليحضر على الرحب والسعة ان احب فرجع يعقوب الى الانكليزي واخبره بما قال له الشيخ فقام الانكليزي وحضر الى الشيخ فتلقاه بالترحاب واخذا يتجاذبان اطراف الحديث من بعيد ومن قريب فقال

الانكليزي ان هذه المدينة من احسن مدن الدنيا واعظمها لحسن نظامها وكثرة ما فيها من المباني اللطيفة والاشياء الظريفة فان استحسن الشيخ جعلنا لنا في كل يوم وقتا للتفرج عليها والوقوف على كل شي على حدته واريد ان احصل رخصة للدخول في المحلات الشهيرة التي لا يباح الدخول فيها الا بالاذن فقال الشيخ انت ادري ببلادك وانا على رايتك ومرادك فما وافق اتيناه وما لم يوافق ابيناه ولا ترى منا الا طاعة الرفيق الموافق للخل الصادق وعندنا من الشوق الى معرفة احوال هذه المدينة العظيمة والوقوف على احوال اهلها وتعرف ما بها من الآثار الباهرة وروائع الصنائع الزاهرة ما تشد به حاجتنا الى استطلاع ما عندك واتباع رايتك والوقوف عند اشارتك لا سيما وقد رأينا من معروفك ومحاسن اخلاقك واستفدنا من فوائدك ما تقدر قدره ولا ننسى اثره ولا نهمل ذكره ونسال الله ان يتولى هدايتنا جميعا الى طرق الرشاد ويكاثلك على حسن هذا الصنيع فهو القادر على ما اراد

فقال الانكليزي اني ارى من الواجب علي وجوب الفروض اللازمة ان ابذل اقصى جهدي وغاية ما عندي في استجلاب رضاكم وادخال السرور عليكم حيث كنت السبب في تغربكم الى هذه البلاد ومفارقة الاهل والوطن والاولاد وتحمل متاعب السفر فلا هم لي سوى الاشتغال بما يخفف عليكم مشقة الغربة وصعوبة الفراق بالاطلاع على ما تحبون الاطلاع عليه من احوال هذه البلاد

وتحصيل ما يتعلق به اغراضكم ومقاصدكم وما يكون فيه سروركم
وتشرح به صدوركم فارجوك الا تحاشي من طلب شي تریده
فذلك غاية مرادي وبغية فوادي وحيث كانت هذه بلادنا وانت
فيها غريب فان رأيتم فيها شيئاً تحبون الوقوف على حقيقته فاسئلوا
عنه فان كان عندي فيه علم ابديته لحضرتكم والا سألت عنه من
يعرفه واخبرتكم به ونحن نحتاج الى الاقامة في هذه الحاضرة مدة
من الزمان لتضاء بعض اغراض تلزمني فنصرف اوقات الفراغ من
هذه المدة في التفسح في ميادين المدينة ومنزهاتها والتفرج على مبانيها
وعماراتها الشهيرة والمسامرة في احوالها وتواريخها وحوادثها القديمة
والحديثة

فقال الشيخ لا عدت معروفك وغاية مرادي ان اقضي هذه
المدة في استفادة ما عساه يكون فيه منفعة اوطاننا وفي نيتي ان
اكتب مجموعاً اضمنه كل ما اراه واستحسنه في هذه السباحة في
كتاب ليكون تذكرة لي اذا عدت الى سكني وطرفة مجلوبة الى
اهل وطني

فقال الانكليزي لا يخفى على حضرتكم ما حصل من اهل
مرسيليا حين كنا بها من تجمعهم عليكم واحاطتهم بكم حين رأوكم في
الهيئة المصرية فان كنتم تنصرون من ذلك فلا بأس بالتزبي
ري هذه البلاد مدة الاقامة بها لتشبهوا باهلها وتخلطوا بهم
فقال الشيخ لا ضرر علي من تجمعهم بل ربما كان فيه فائدة

زائدة وذلك لاني اتمكن حينئذ من رؤيتهم والتأمل في ذاتهم
وهيأتهم والوقوف على احوالهم وعاداتهم على ان بقائي بهذه الهيئة ربما
كان سبباً في الرعاية والتوفير اذ من العادة التجارية كثرة احترام
الغريب وتوقيره والتجاوز عما عساه يحصل من تقصيره فالأوفق بنا
البقاء على ما نحن فيه لاسيما ونحن اذا غيرنا هذه الملابس التي
اعندنا عليها من صغرنا ولم نعرف غيرها في عمرنا احتجنا الى مدة
من الزمن للتعود على تلك الهيئة الجديدة واتقانها

قال الانكليزي ذلك اليك ونعم ما رأيت وما عرضت
عليك هذا الامر الا لاني خطر ببالى ان ذلك ربما يكون من
اغراضك فاسعى في تحصيله واذ لم ترد ذلك لنفسك فهل تأذن
فيه لبرهان الدين

قال الشيخ امر برهان الدين اليه فنسأله عما يريد لنفسه وان
كان بقاؤه على هيئته الاصلية احب اليّ فاني كلما رأيته تذكرت
الوطن واهله وصرت كاني لم افارق وطني

فقال برهان انا ايضا احب ان ابقى على هذه الهيئة ولا ضرورة
لتغييرها اذ لنا على نية التوطن بهذه البلاد ودوام الاقامة بها
وانما نقيم فيها مدة يسيرة لا تحوج الى ذلك ولو غيرنا ملابس بلادنا
في هذه المحاضرة للتخلص من تزاح الناس علينا لزمنا لهذا الغرض
ان نغيرها في كل جهة انتقلنا اليها فان الملابس والهيئات تختلف
باختلاف الجهات

فقال الانكليزي الامر اليكم واخبركم اني قد اكرتت عربية وجعلتها تحت امركم وخاصة بكم فنتي اردتم الخروج الى شوارع البلد او ظاهرها فمروا يعقوب ان يحضرها لكم فان لم اكن معكم لبعض موانع قد تعوقني عن الانتظام في سلك صحبتكم في بعض الاحيان فهو يلزامكم ويقوم بكل ما يلزم لكم ثم استأذن وانصرف الى حجراته وكذلك انصرف يعقوب الى محله وبقي الشيخ وابنه وكان الشيخ قد اعتراه بعض تعب من ارتجاج العربية وطول التعود بها فاحب ان يريح بدنه فقال لولده اذا جاء الانكليزي وسأل عني فاخبره انني لا رغبة لي في الخروج في هذه الليلة ثم تحول الى فراشه لينام فقام ولده واغلق عليه الباب وذهب الى حجراته الخاصة به فلم يجد له صبراً على المكث بها وحده خصوصاً وقد كان مغرمًا بسماع بقية حكاية يعقوب وبالتفرج على شوارع المدينة وما فيها فخرج من حجراته وذهب الى محل يعقوب وقال له ان الوالد كان وعد بالخروج في هذه الليلة ثم اثر الاستراحة بسبب ما وجد في نفسه من مشقة السفر فهل ترى ان نخرج وحدنا او نقيم الليلة فقال يعقوب لا ينبغي ان نخرج الا باذن فالصواب ان نصبر الى اخر النهار ثم نستأذن بعد الطعام ونوجه اما الى التياتر واما الى البالو

فقال برهان الدين اما التياتر فقد رأيت وعرفته حين كنا ببرسبليا واما البالو فلا اعرفه فما هو

فقال يعقوب البالو محل يجتمع فيه كثير من الرجال والنساء

يلبسون فيه احسن ملابسهم ويرقصون مع بعضهم على نغم الآلات
الموسيقية فقال برهان الدين لا بأس برؤية هذا المحل ولكن احب
في هذه الليلة الاقتصار على المرور في البلد ورؤية شوارعها ومبانيها
وفيا بعد اذا وجدنا فرصة حملنا الخواجا على الذهاب اليه وتوجهنا
معه فاتفقا على ذلك وانتظرا تحصيل الرخصة وانتهاز الفرصة ثم ان
برهان الدين قام من عند يعقوب ورجع الى مخدعه واخذ كراسه
وصار يكتب ما علق بذهنه ما حكاه يعقوب في اثناء الطريق وضم
الى ذلك ما حضره مما كان يشاهده بنفسه عند المرور ببعض
الجهات واستمر على ذلك الى قبيل الغروب ثم قام وتوجه الى محل
والده فوجده قائما يصلي فصلى خلفه فلما تمت الصلاة وما يتبعها
حكى له ما اتفق عليه مع يعقوب وطلب الاذن فأذن له واوصاه
ان يعود عاجلا ليرج بدنه كذلك من تعب السفر وقال له الايام
بيننا وما لم نره في هذه الليلة سنراه فيا بعدها فقابل قول والده
بالسمع والطاعة وعزم على الرجوع سريعا بقدر الاستطاعة وحضر
الطعام فاكلوا وبعد ذلك خرج مع يعقوب الى شوارع البلد
ونواحيها



المسامرة الخامسة والسبعون

لحمة

في باريس

فمجب من حسن نظامها وكثرة العالم بها وسعة شوارعها وتنظيمها وحركة التجارة بها ومن زخرفة محلات التجار ونظافتها وحسن بهجتها وكان يتقل من مكان الى مكان ومن دكان الى دكان ويقف عند بعض المحلات فيسرح فيها طرفه وينظر لما فيها من انواع البضائع النفيسة ويشرح له يعقوب كل ما سأل عنه من هذه البضائع ويذكر له اسمه ونوعه وجنسه والجهة التي يجلب منها وكانا كلما وقفا على دكان او خان احناط بهما كثير من الناس من نساء ورجال ينظرون لهيئة برهان الدين وملبسه وكان هو ايضا ينظر اليهم وإلى هيئاتهم وملابسهم ويقارن ما رآه هناك بما

كان يراه وهو بمصر فلم يجد بينهما نسبة وما زالا يتقلان من دكان الى دكان ومن خان الى خان الى ان مضى عليهما من غروب الشمس نحو اربع ساعات ومع ذلك كان يرى العربات متوالية مع السرعة والكثرة بحيث كانا اذا ارادا الانتقال من محل الى غيره مكننا زماناً طويلاً يتظران فرجة يبرون منها ورأى ضوء المصابيح الغازية المنتشرة في الطرقات قائماً مقام نور القمر او ضوء الشمس بحيث يمكن فيه قراءة الخط الدقيق وقد الدراهم بغير عسر ولا صعوبة وكذلك رأى ضوء المصابيح الغازية في الازقة والمحارات يزداد بما يصل اليها من ضوء مصابيح الدكاكين وغيرها لانه ما من دكان او محل قهوة او خان الا كان امامه عدة من المصابيح نحو الخمسة او الستة او اكثر فكانت اشعتها تنبعث امامها وتزيد البضائع الموضوعة خلف الزجاج حسناً ورواقاً وكذلك كانت اشعتها تنعكس في المرايا المركوزة في الطرق كما ان هذه المرايا كان ينعكس فيها ايضاً صور كل ما قابلها او مر امامها من الناس والعربات وغيرها فيرى فيها الرائي صوراً مختلفة واشكالاً متنوعة فحسى على برهان الدين الزمن من غير ان يشعر وذلك لاشتغال حواسه بما كان يراه من الاشكال المتنوعة والصور المتجددة واستغراق خاطره في التأمل والاستغراب والاستحسان لما يراه من حسن اللونق وانتظام المنظر بحيث يتخيل الرائي ان المدينة في زينة مرتبة الخصوص لامر عظيم او موسم حاضرو كان كلما قطع مسافة رأى

فما بعدها شيئاً لم يكن رآه وكان يتأمل في الدكاكين وحواصل
التجار ويعجب من حسن انتظامها وسعتها فيجد النسبة بينها وبين
ما كان يراه في القاهرة منقطعة والمقارنة ممتعة لانه رأى الدكان
في باريس عبارة عن محل عظيم يشتمل على عدة محال بعضها من
داخل البعض منها ما هو مفروش بالرخام ومنها ما هو مفروش
بالسبط النفيسة ومنها ما بعضه من هذا وبعضه من هذا وابوابها
محكمة التركيب مليحة الوضع مصنوعة من الخشب الثمين كخشب
الجوز والبلوط والفرعاج ونحو ذلك مدهونة بالوان تسر الناظرين
وتجذب قلوب المارين مقسمة بالواح الزجاج او البلور حتى لا
يجب شي ما بداخلها عن بصر كل من يمر بها والبضائع فيها مرتبة
حسن ترتيب مصفوفة على الرفوف مع كمال الانتساق وحسن
الوضع بحيث تستدعي لشرائها كل من يمر بazarها وفي كل دكان
نساء حسان الوجوه متجهلات باحسن الملابس والطف الهيئات
مستعدات لعرض ما يلزم عرضه او بيع ما يلزم بيعه فترى الشارع
لا يضطر للوقوف في الطريق امام الدكان وإطالة الكلام بغية
طائل بل يدخل ويطلب ما اراد من البضاعة مع اللطف
والادب وعدم رفع الصوت فانما وقع الاتفاق على الثمن آداء واخذ
ما اشتراه في ورقة او ربطة لطيفة نلقه فيها احدى النساء اللائ
في الدكان فان بداله عدم اخذه معه واراد ارساله الى منزله فليس
عليه الا ان يعرف البائع غرة الدار وغرة المحل الذي هو مقيم .

ثم يذهب الى سبيله ويصل ما اشتراه الى محله وفي هذه الحالة لا مانع من دفع الثمن في الحال او ابقائه الى ان يرسله صحبة من يذهب بالبضاعة لان ذلك امر جارٍ بينهم ومعتاد لهم وما زال برهان يسير مع يعقوب ويتفرج وهو مبتهج بما يراه مشغول الخاطر بالتأمل فيه ويعقوب يشرح له ويوضح الى ان وصلا الى باب كبير فرأى امامه مصابيح كثيرة منورة بالغاز ومن داخل الباب زقاق مستطيل اسفله مفروش بالرخام واعلاه مستور بالزجاج وفي جانبيه دواليب مدهونة باحسن الالوان فيها نقوش لطيفة وصور ظريفة ورأى في كل جانب خلقاً كثيراً من رجال ونساء كلهم مشغولون بترتيب بضائع متنوعة يضعونها في صناديق وعلب كثيرة وكان المحل يضيء بمصابيح الغاز المنتشرة في جميع ارجائه فمالت نفس ابن الشيخ الى دخوله فدخله هو ويعقوب فوجداه ابهى من جميع ما رأياه والطف وفي داخله طرق نافذة بعضها الى بعض فسلكا في في احداها فوجد كل منها صورته منطبعة امامه في مرآة مستوعبة لجميع عرض الحائط وارتفاعه حتى يظن السالك انها نافذة وان هذه الصور اشخاص تسير الى جهته فرجعا واخذوا في مسلك اخر ومنه الى غيره وكان في كل جهة دخلاها من هذا المحل جملة من الناس يشتغلون بتصنيف البضائع وتنظيمها ووضعها في الصناديق والعلب وكان كل من هؤلاء الناس ينظر اليها مع السكون والوقار من غير ان يفارق محله او يترك شغله ولم يريا هناك بيعاً

ولا شراء ولا اخذ ولا اعطاء فتعجيا من عظم هذا المحل وسعته وحسن زخرفته وارادا الرجوع من حيث دخلا فاخطأ الطريق وصارا يترددان من جهة الى جهة ومن طريق الى طريق ولا يعارضها احد الى ان ظهر عليهما انها اخطأ الطريق فتقدم اليهما فتى قصير القامة فحياها باحسن تحية وكلمها باللغة العربية وسألها عما يريدان فقال له يعقوب ليس لنا غرض سوى التفرج وقد ضللنا الطريق ولا ندرى كيف نخرج وقد تحيرت افكارنا لما شاهدناه في هذا المكان من كثرة اصناف التجارة فانا ما سلكنا في جهة من جهاته الا وجدنا فيها جماعة يشتغلون بترتيب اشياء من اصناف التجارة غير ما كنا رايناه من قبل فاي محل تجارة هذا

فقال الرجل هذا المحل قد بني في عهد قريب وهو خاص باثنين اخوين بني من مالها فلما اكتملا بناء سمياه باسم مدينة باريس وجميع ما فيه من البضائع انما هو من مالها خاصة لا يشاركها فيه احد من الناس وفيه من جميع اصناف التجارة جليلها وخبيرها فلا يكاد يسأل الطالب عن شيء الا وجده فيه فمن ذلك الكشميري الثمين من شغل الهند واقشة الحرير من عمل اهل الصين والهند والفرنسيس وغيرهم واقشة الكتان والقطن على تعدد اشكالها وانواعها والبسط العجمية على تنوع اوضاعها وانية الفضة والذهب وحلي الجواهر الى غير ذلك وهذه الانواع منها ما يباع على تجار البلد للبيع في داخل المدينة ومنها ما يرسل الى بلاد المشرق وبلاد

المغرب والترك واسيا الصغرى والكبرى وبلاد الغرب والافطار
 الحجازية وبلاد الانكليز وغيرها فما من جهة من هذه الجهات الا
 ويرد لها من هذه الاصناف وكذلك هذه الجهات ترسل كثيرا من
 مصنوعاتا واصناف تجارتها الى هذا المحل وجميع من تراه هنا من
 رجال ونساء انما هم خدم بمراتب شهرية تصرف لهم من لدن
 هذين الاخوين وعددهم مائة وخمسة وعشرون شخصا وانا من
 جملتهم وقد راكبا احد الاخوين فارسلني اليكما لالازمكما واكون في
 خدمتكما حتى تقضيا غرضكما وها هو قريب منا فان اردتما ان تجتمعا
 عليه ذهبت بكما اليه فعجب برهان الدين من مقاله واثني عليه
 وعلى صاحبه الذي ارسله واظهر علام الشكر والابتهاج بصنيعه ثم
 مشيا مع الفتى الى صاحب المحل فقام لها واكرمها واجلسها عنده
 فشكرها واثنيا عليه وامر بالتهوية فشربو ثم قال لها لولا ضيق الوقت
 اقمتم معكما وطفتم بكما على جميع مخازن الخان واريجكما ما فيها وقد
 حضر وقت انصرافنا واغلاق المحل ولكن لا مانع الآن من ان
 نريكما ما فيه من صنف الكشميري على حسب الامكان واذا
 حضرتما في غد اريكما باقي مخازنه وما فيها فاعاداه الشكر والثناء
 فقام معها وتوجه بها الى محل عالي البنيان متظم الشكل مزخرف
 الاركان في سقفه صور متنوعة ورسوم مختلفة وفي مداره من اعلاه
 الى اسفله دواليب متقنة الصنعة كلها من خشب الجوز وارضه
 مفروشة بالبسط النفيسة وفي وسطه مائدة (طرايزه) كبيرة

مستديرة معلق فوقها نجفة من البلور الصافي النفيس موقدة بالشمع
الابيض النقي الطيب الرائحة ثم طاف بها الرجل على جميع أرجاء
الحل وصار يفتح الادراج ويربهما ما فيها من قماش الكشمير
الخفيف الوزن الغالي الثمن فرايا كك واحد منها موضوعا على
حدثه في ظرف محكم لحفظه ولكل نوع منها دوايب خاصة به على
حسب قيمته وجهة وروده وقد رأيا منها ما ثمنه قدر مائتي كيس
فاكثر فاستغرب بن الشيخ من هذا الثمن وقال في نفسه اذا كان
ثن الواحد من هذا النوع هكذا فما يكون ثمن الجميع ثم ماذا يكون
ثن البضائع الموجودة في هذا المكان وبعد ذلك فما يكون قيمة
البضائع الموجودة في غيره من محلات هذه المدينة ثم ماذا يكون
قدر اموال اهله وما صرفوه في زخرفتها وبنائها ثم بعد ان اطلعهما
الرجل على جملة كثيرة من ذلك اعتذر لهما بضيق الوقت ووعدهما
بان يطلعهما على سائر ما في الحل ان حضرا بعد ذلك في سعة
من الوقت فاستأذناه للانصراف فشيّعهما خطوات وضم اليهما من
مشى معهما الى باب الحل حيث دخلا فخرجا وركبا العربية ورجعا
وكان قد مضى نصف الليل فوجد برهان الدين والده قد اغلق
عليه باب مخدعه ونام فدخل هو كذلك حجرتة ونام فيها الى
الصباح فقام وادى ما وجب عليه ثم ذهب الى والده ليقبل يده
فما استقر به المقام حتى اتى يعقوب وحضر الطعام فاكلوا ما تيسر
وجلسوا يتحدثون وحكى برهان الدين لايه ما رآه في هذه المدينة

من فرط الانتظام والزينة وما يلوح عليها من علائم الفخار ومزيد الثروة والبسار وما حمله على العجب والاستغراب مما لم يكن له قبل في حساب فسر الشيخ بمقاتته ورغب في ان يعلم طرفا من اخبار هذه المدينة وكيف كانت حالتها وتقلباتها في الازمان الماضية وما الاسباب التي اوصلتها الى هذه الدرجة من العز والرفعة والغنى والثروة

فقال يعقوب ان معلوماتي في هذا الامر قاصرة والاولى ان يؤخذ علم ذلك من الخواجا لاتساع دائرة معلوماته وكثرة اطلاعه على كتب التواريخ والسير

فقال ابن الشيخ قد توجهت الى محله لاسلم عليه فوجدته مشغولاً بشخص عنده فلما اردت الانصراف من عنده قال لي بلغ حضرة الاستاذ الوالد بان عندي شغلا ربما امتد الى وقت الزوال فافراً عليه السلام مني واعتذر له عني

فقال الشيخ عذره مقبول فان كان قد بقي عند يعقوب شي من خبره وما حصل له بعد فراقه لآخيه فلجئنا به لتقطع الزمن الى ان يقضي صاحبنا شغله وينتهي عذره ويأتي فنخرج جميعاً وتفرج في شوارع المدينة

المسامرة السادسة والمبعوث

المحبوبان العجيب

(من حكاية يعقوب)

فقال يعقوب قد اخبرت حضرتكم اني لشدة شوقي الى اخي
وما حصل لي من المشاق في البلاد التي وقعت بها كنت دائماً
اترقب فرصة الخروج من تلك الارض واخاف ان يطرأ حادث
يعوقني عن رجوعي الى وطني الى ان نزلنا في السفينة وخرجنا وقد
تألفت برجالها والفوفي وكنت اساعدهم في اشغالهم بما عندي من
المعرفة في صناعتهم فحصل لي منهم غاية الاكرام وكنت اخبرتهم
بقصتي وما جرى لي ايام كنت صغيراً الى ان صرت في يد هؤلاء
القوم اسيراً فعطفت قلوبهم عليّ وغمروني باحسانهم فكنت بينهم
كواحد منهم كذلك مالت اليّ قلوب ضباط السفينة لما سمعوا

بما جرى لي لاني كنت تارة اقص ذلك على بعض الضباط وتارة
 على الاحاد فلانت لي قلوب الجميع وساعدوني باموالهم من غير ان
 يلزموني بشي من اعمالهم حتى ان القبطان الكبير لما علم بقصتي كتب
 ورقة وصدرها باسمه ومن بعده جميع من كان بالسفينة من الضباط
 وغيرهم ثم وضع امام اسمه ثلاثة جنيهاً وكذلك جميع الضباط
 والاحاد كل على حسبه فاجتمع لي من ذلك خمسة وثمانون جنيهاً
 انكليزياً وبعض ثياب فلما رأى ذلك السائح الذي كنت بصحبته
 هذه الورقة وما فيها اخذها واكملها من عنده مائة ووعدي انه
 عند وصولنا يوصلني الى بلدي على نفقته وان يكتب الى احد
 روساء بلدي بالوصية عليّ لينظر لي طريقة اتعيش منها انا واختي
 فشكرت الجميع على صنيعهم واقت مكرماً بينهم لا اجبر على عمل
 ولا ازعج من محل الى محل ولكن كنت في بعض الاوقات اذا رأيتهم
 في ازدهام اقوم من نفسي واساعدهم ثم نجتمع فيحكي كل منا ما عنده
 من غرائب الاخبار فبقينا كذلك ثلاثة ايام وكان الهواء فيها مساعداً
 لنا وكان سير المركب مع سرعتها في غاية الانتظام الى ظهر اليوم
 الرابع فما نشعر الاّ واحد الملاحين قد اتى الى القبطان وكان
 جالساً في ممرته واخبره ان احد روساء المركب رأى شيئاً على وجه
 الماء من بعد فقام بسرعة واخذ نظارته لينظر بنفسه ومنا نحن جميعاً
 ننظر الى ذلك الشي فرأيناه يلوح من بُعد ولكننا اختلفنا في تعيينه
 فمننا من كان يقول انه زورق ومننا من كان يقول انه رمة حيوان

ومنا من كان يزعم انه حشيش جمعه الموج والقبطان ناظر اليه
بنظارته لا يتكلم بشي وبعد ذلك التفت الينا وقال انه حيوان
بحري له ارجل يحركها ولكن لم اتحقق ما هو وكان ذلك السائح
الذي كنت بصحبته قد بلغه الخبر فحضر ونظر بنظارته مثل ما نظرنا
ثم قال ان الشي الذي ترونه حيوان عجيب الشكل مهول الخلقة
وقد بالغ في وصفه جميع الملاحين والمؤرخين والسباحين ولغرابته
وعجيب خلقة كان بعض اهل التاريخ الطبيعي ينكره ويقول ان
جميع ما قيل فيه اوهام لا اصل لها فلما سمع القبطان منه ذلك قال
لعله ذو الثانية الارجل الذي تخافه الملاحون فقال نعم هو ذاك
وعند ذلك امر القبطان رجاله بتوجيه السفينة نحوه وحضهم على
الاستعداد له بالسلاح والمزاريق والكلاليب والاهواق (الخيَّات)
فاعد كل منهم ما عنده من هذه العدة فما استعدوا الا وقد خرج
الريج واختلف وتموج البحر وعلا موجه ومع ذلك لم نزل نرى
ذلك الحيوان يسبح على وجه الماء وكأنه يريد الفرار منا لاننا كلما
قربنا منه نراه قد بعد عنا ولكن مع البطيء والتأني فلما تمكنوا منه
ضربوه بالبارود فاصابه نحو عشرين رصاصة فلم يظهر فيه اثر ولم
يتحول من مكانه وكانها لم تصبه ثم رموا عليه الكلاليب والاهواق
فتعلق بعضها بجسمه فارادوا ان يزيديا في عددها ليتمكنوا من
ضبطه فتعلبت السفينة من شدة الموج فانفلت وغاص في جوف
البحر ولم يظفروا منه الا قطعة من ذنبه بقيت في وهق (خبة)

من الاوهاق التي القوها عليه فعزم الملاحون على القاء الزوارق في
 البحر ليجبوا به ويصطادوه فنهاهم القبطان عن ذلك خوفاً عليهم
 وهذا الحيوان على حسب ما شاهدته يبلغ طول جسمه قريباً من
 ستة امتار وكذلك كل رجل من ارجله الثمان ولونه احمر كلون
 الآجروجته منتفخة من جهة وسطه وله عينان كالطبق مستويتان
 لا يظهر فيهما تحديق ولا حركة ويظهر لهما لمعان يرى من بعيد
 وكان في اثناء اشتغالهم بصيده يقذف من جوفه دماً ورغوة ومواد
 تشم منها رائحة مسكية وبعد ان انفلت منهم صار يغطس بجانب
 السفينة من جهة ويظهر من جهة غيرها فيحصل للسفينة تموج اشبه
 بما يحصل من اشتداد الريح ولم ينقطع ذلك الا بعد ان بعدت
 عنه السفينة بقدر ميل في البحر وقد وزنوا القطعة التي وصلت اليهم
 من ذنبه فكانت اربع عشرة افة فاعجبوا بنسبتها جميع هذا الحيوان
 فقدروه بنحو ستين قنطاراً وقد وصفه السائح الذي كنت بصحبته
 فقال انه حيوان كالقربة المملوءة ويتشكل في صور متعددة فتارة
 يكون في هيئة البيضة وتارة يكون كروي الشكل وتارة يكون
 مستطيلاً وله راس غليظ وعيناه متسعتان في استواء يرى في اعلى
 راسه شي صلب محجوف كالقرن هو فمه وله على سطح لسانه شبه
 الشوك وفكاه راسيان وله ارجل ثمان او عشر اصولها منضمة الى
 بعضها حول فمه في هيئة التاج وفي ظاهر كل منها صفتان من
 الصمامات متوازيتان كل صمامة كالنفجان اسفلها يتحرك باختبار

الحيوان فاذا اراد ان يقبض على شي الصق رجله او بعضها به فلا
يفخلص منه وذلك لان تلك الصمامات اذا باشرت شيئاً من
حيوان او غيره كان الغشا الذي في اسفلها اولاً قريباً من الحرف
الاعلى ثم يسقط الى اسفل فيتكون من ذلك فراغ خال من الهواء
كما يحصل في قرن الحجامة فتعلق بذلك الشي وتلصق به وتمسكه
فاذا كان عدد الصمامات الماسة للشي كثيرة كانت قوة الالتصاق
والتعلق به وامساكه عظيمة بحيث لا يتأني فصل ذلك الشي عنها
وبهذه الكيفية يحصل على غذائه من الحيوانات البحرية فبأخذها
برجليه ويوصلها للقرن الذي في اعلى راسه وهو فمه كما ذكر فيقطعها
به ثم ياكلها وكأن هذه الارجل لم تكن الا آلة للتخويف وللقبض
بها واما كيفية تنفسه وحصوله على الهواء اللازم له فهو ان يدخل
قدرًا من الماء في خياشيمه فتنبض الخياشيم فيدخل الماء في مجرى
موجود في راس الحيوان بين العينين وبعد ذلك تعود الخياشيم
الى ما كانت عليه فيخرج الماء ثم يأخذ قدرًا جديدًا من الماء وينفل
به كذلك وهكذا وبهذه الكيفية يحصل له استنشاق الهواء وهذا
الماء الخارج يسقط بقوة فيدفع الماء الراكد حوله فيندفع الحيوان الى
جهة امامه وهي الجهة المقابلة لاتجاه الماء المقذوف فيسهل عليه بهذه
الطريقة قطع المسافات البعيدة ولذلك لما رأى المتقدمون شكل
هذا الحيوان وعلموا سبب اندفاعه الى جهة الامام ارادوا محاكاة
ذلك في سير السفن فعملوا في بعض السفن مجاري محبوبة متسعة

يجري فيها الماء فيلأها وسلطوا عليها طلبة تجذب هذا الماء وتذفه
الى خلف فتندفع السفينة الى الامام الا انهم لما رأوا كثرة المصاريف
في ذلك تركوا هذه الطريقة وهجروها وما يشاهد من هذا النوع
بسواحل اوروبا وان تعددت اشكاله ليس شيئاً بالنسبة لما يشاهد
في البحور العميقة على ما نقله السائحون والملاحون وقد ذكر هذا
الحیوان بعض الاقدمين (كارسطو وبلين) وغيرها ووصفوه بصفات
هائلة كان المتأخرون ينكرونها الى ان عثر به الملاحون في زمنا
هذا فاصطادوه وتقلوه من جهة الى جهة فصار امراً مشهوراً
معدوداً من انواع المخلوقات بعد ان كان يعد الكلام فيه من
الخرافات وحكى (تريبوس) في بعض كتبه ان حيواناً من هذا الجنس
كان يخرج من البحر في جزيرة (كارينايا) جميع ما اصطاده الصيادون
في يومهم فانهم كانوا يضعون كل ما اصطادوه في مناشر جهة البحر
فيخرج هذا الحيوان كل ليلة فيأكله ويعود الى البحر وهكذا كان
دأبه معهم كل ليلة حتى احرمهم ثمره تعبههم فلما اشتد ضررهم منه
نصبوا حول هذه المناشر خشباً احاطوها بها فلم تغد شيئاً لانه كان
يصعد على شجرة قريبة من المناشر ثم ينزل بها فاقام ذلك الحيوان
معهم على ذلك الامر مدة الى ان اطلعت عليه الكلاب ليلة فهجمت
عليه ومنعته من العود الى البحر وجاء الحرس فضربوه وصار هو
يدافع عن نفسه ويضرب بارجله فما زالوا به الى ان مات ففاح منه
رائحة كريهة فعيبوا من خلقته وغريب صفته لانهم كانوا لم يروه

قبل ذلك ثم انهم بعد قتله حزوا رأسه فكانت في حجم البرميل
 الكبير وقاسوا رجله فوجدوا طول كل رجل ثلاثين قدماً
 وغلظها بقدر ما يبلاً حُضن الرجل ووزنوا ما بقي من جسده فكان
 سبع مائة افة وهذا النوع قد يعتريه في البحار الكثيرة الصخور
 والاحجار ما يعوقه عن الحركة ويسوقه الى التهلكة وذلك ان
 تدخل رجل من ارجله بين الصخور فتعلق بها ولا يمكنه ان
 يستخلصها وكلما حاول تخلص رجل علق غيرها فيقف عن
 السير ويبقى على هذه الحالة الى ان يموت ويتن وعند ذلك تفوح
 له روائح كريهة يشمها اهل تلك الجهة من عدة فرائخ فاذا شموا
 خافوا على انفسهم من الوباء لشدة نتن تلك الرائحة ولكنها لا تطول
 مدتها فان الامواج تقطع الحيوان وتغذف بقطعه الى جهات بعيدة حتى
 لا يبقى لرائحته اثر وهذا النوع وان كان يوجد في كثير من الجهات
 الا ان اكثر وجوده بالارض الجديدة وهناك يصطادون منه كل
 سنة شيئاً كثيراً يدخلونه في ماكلهم واهل الجهات الشمالية جميعاً
 يقولون ان الصيادين عندهم اذا خرجوا للصيد في ايام الحر وبعدوا
 عن شاطئ البحر بعض اميال يرون في بعض الاحيان تتصان
 عمق الماء من تحت زوارقهم بغتة حتى ينزل الى نحو ثلاثين باعاً
 بعد ان كان ثمانين فاكثر فيسندلون بذلك على وجود هذا الحيوان
 ويختفون انه بين الزورق وبين قاع البحر ويكون ذلك علامة
 عندهم على وجود كثير من السمك في ذلك المثل فعند ذلك

يلتقون سنانيرهم وآلة صيدهم ويغتمون منه مغنماً عظيماً فاذا اخذ
الارتفاع في التنص علموا ان هذا الحيوان يريد ان يظهر على وجه
الماء لاجل ان يستنشق الهواء فياخذون في الفرار منه بغاية السرعة
فاذا بعدوا عنه ونظروا رأوه قد ظهر على سطح الماء وغطى مقداراً
من البحر يقرب من ميل ونصف ميل ويرون كثيراً من السمك
يتواثب على ظهر الماء وهو في هياج عظيم واضطراب كثير ويرون
ارجله قائمة مثل اعواد الشراعات وهو في غاية الصلابة والقوة حتى
انه يقدر ان يخفض السفينة بين رجلين من ارجله ويقلبها في قاع
البحر فاذا اراد ان ينزل كان للبحر عند نزوله دوامات وامواج
عظيمة حتى انها لو صادفت سفينة لاغرقتها وقد ذكروا في هذا
الحيوان كثيراً من الغرائب والعجائب وان كان اكثرها لا يخلو
عن بعض الغلو حتى قال بعضهم ان الواحد منه قد يكبر حتى
يكون كالحجيرة

فقال القبطان قد حكى لي قبطان امريكاني حكاية غريبة
تتعلق بهذا الحيوان فقال كنت ذات يوم في بعض سباحاتي في
جهات الهند قريباً من سواحل افريقيا عند جزيرة (سنت هيلينة)
فسكن الهواء سكوتاً تاماً فلم يمكن المسير فاقنا هناك ثلاثة ايام نتظر
هبوب الريح وكان قد مضى على المركب مدة ونحن في غفلة عن
تنظيفها فلما طالت اقامتنا في ذلك المكان نصبنا السقايل على
جوانبها ونزل العمال عليها لاجل تنظيفها واذا بصباح من ناحية

من نواحي المركب فذهبت لاعلم الخبر فوجدت هذا الحيوان قد
 اخنطف رجلين من فوق السقالة باحدى ارجله وانزلها الى قاع
 البحر ومد الاخرى لياخذ بها ثالثا كان قد صعد الى الشراعات
 فاصابه رجل الحيوان عند وصوله الى اول القماش ولكنها تكلمت
 في حبال الشراعات فلم يتأت للحيوان تخليصها وبقي الرجل معلقا
 بها وهو يصيح ويستغيث من شدة الالم فقام من في السفينة الى
 السلاح والسنابر والفؤس والحبال وآلات الصيد وبادر بعضهم
 الى قطع رجل الحيوان المتعلقة بالرجل فسقطت ووقع الرجل
 مغشيا عليه فلم يمكث الا قليلا ومات ثم حمل باقي الجماعة على
 الحيوان بالسلاح والمحارب والسنار فاصابه كثير منها وكانوا كلما
 رأوه ينزل الى قاع البحر يطاولون له الحبال ثم يجذبونه الى اعلى
 واستمروا على ذلك مدة ثم هبط الحيوان دفعة واحدة فانفلت من
 ايديهم وانقطع منه قطعة عظيمة بقيت في الحبال وقد قاسوا ما
 قطع من رجله فبلغ طوله خمسا وعشرين قدما في غلظ نصف متر
 ونسب ما بقي من رجله الى ما قطع فقدرت على هذه النسبة رجله
 باربعين قدما تقريبا في غلظ متر عند راسها

قال يعقوب فاعتراني ما شاهدته وسمعت به ما لا مزيد عليه
 من التلق وبقيت طول النهار في وجل فكنت كلما رأيت موجة
 على بعد ظننتها حيوانا من هذا النوع وانه يجري خلفنا ليدركنا
 فاشتد خوفي وفزعى وكان الملاحون يضحكون مني ويسخرون لي

لكثرة اعنيادهم على احوال البحر وعجائبه وقلة معرفتي بذلك فكنت
 اتخيل انه ليس في المخلوقات اعجب من هذا الحيوان وصورته
 وكانت صورته مرسومة دائماً في مخيلتي لا تفارقني في ليل ولا نهار
 وربما كنت اراه في النوم فاقوم من نومي فزعاً مرعوباً فلما رأى ذلك
 السائح ما بي من الكآبة رثى لي واخذنه الشقة بجالي واخذني
 بجانبه وصار يسليني ويذكر لي نوادر وحكايات لبزيل بها ما في
 وهي الى ان قال لي الا تعلم ان عجائب البحر اعظم من عجائب البر
 واكثر وما نظرت له او سمعت به ليس شيئاً بالنسبة لما لم تره ولم
 تسمع به



المسامرة السابعة والسبعون

حبة البحر والهائشة

(من حكاية يعقوب)

ومن اعجب حيوان البحر وحيثانه (البال) المعروف بالهائشة
واعجب منه حبة البحر وكل ما في البر والبحر من حيوان ليس
باعجب من نوع الانسان حيث كان بتدبيره وقوة عقله لا يغلبه
شي من ذلك كله مع صغر جثته وضعف بنيته فتراه يجنال على
اعظم حيوان حتى يقع في قبضته ويدخل تحت تصرفه فيفعل فيه
ما شاء متى شاء فقلت له ما هذه الهائشة وما حبة البحر فقال اما
حبة البحر فقد كثر كلام الناس فيها قديما وحديثا ولغرابتها وبشاعة
صورتها كان منهم من يقول بوجودها ومنهم من ينكرها مع انها
مذكورة في كتب كثيرة قديمة وحديثة وقد ذكر لها حكايات غريبة

ونوادير كثيرة واقدم ذلك ما ذكر في التوراة من ان (لييفا طان)
وهو الشعبان البحري له اسنان مفزعة وعلى ظهره قشور كبيرة كالدرق
بعضها فوق بعض وعيناه براتقان كأنها يرميان بالشرر وإذا فتح
فيه خرج منه هلب وكذلك انه اذا تنفس ظهر منه شرر لم تكن
تؤثر فيه الاسلحة التي كانت مستعملة في الازمان القديمة كالسيف
والمقلاع والنشاب وعند ظهوره يحدث للماء دوامات وتموج عظيم
ويرى الماء كأنه يتلهب وقد وصف هذا الحيوان بعض المؤلفين
بانه يقدر على ان يتلع الفيل وأكثر وجوده في بحر الهند وبلغ طوله
عشرين ذراعاً ويعبر بحر الهند ساجاً وإذا مر في بعض سياحه على
بعض الجزائر فزع اهله منه وخافوا خوفاً شديداً ولم تستهر معرفته
والعلم بوجوده الا في سنة ١٧٥٢ للميلاد الموافقة لسنة ١١٦٦ للهجرة
بناء على ما نقله السائحون والملاحون عن اهل البلاد الشمالية
كسكان (السكنديناوة) وغيرهم وقد قالوا انه نوعان احدهما لا
يعيش الا في البحر والاخر يعيش في البر والبحر وهذا الاخير يبقى
في البر الى ان يكبر ويعظم جسمه فتعسر عليه الحركة خارج الماء
لثقل جنته فاذا رأى من نفسه ذلك تحول الى البحر ليقيم فيه وعند
ذلك يسمع لمشييه بين الاشجار والغابات صوت من مسافة بعيدة
فيذكر كثيراً من الشجر والمباني التي يمر عليها في طريقه الى البحر
وزعم بعض السائحين ان هذا الحيوان يخرج بالليل الى السواحل
الصخرية ويأخذ ما يصادفه من السفن كل ما قدر عليه وحكي

بعض الملاحين انه رأى بقرب بعض الجزائر ثعبانا من هذا الجنس يسبح فوق الماء كما يزحف الثعبان البري على الارض ويغير ثوبه مثله وان طوله خمسون قدما وجميع ما قيل في هذا الحيوان يدل على ان راسه كراس الفرس وانه يقذف من انفه ماء فيرتفع الى الجو ارتفاعا عظيما ولا يرى هذا الحيوان في الغالب الا اذا كان الهواء ساكنا والجو معتدلاً واهل (نرويج) يقولون ان هذا الحيوان قد يهجم على السفن فيغرقها بثقل جسمه ثم يلتقط رمم الغرقى من الماء وبعضهم يقول انه اذا قرب من السفينة يرفع راسه من الماء الى اعلى السفينة ويلتقم بقمه من اراد ممن براه على ظهرها وانه يفر من رائحة المسك ولذلك يضعون فوق مراكبهم شيئا منه فلا يقربها وفي شهر اغسطس سنة ١٨١٧ للميلاد وسنة ١٢٢٣ للهجرة وصل الخبر للمجلس العلمي بجهة (ايتازوبي) من جهات امريكا بظهور حيوان بحري عظيم الخلقة بشع المنظر يشبه الثعبان في شكله وحركته ظهر عندهم على بعد ثلاثين ميلا من ناحية (بوستون) فانتدب من الجمعية بعض اعضائها لمشاهدة ذلك الحيوان والوقوف على حقيقته وشرح ذلك في تقرير يعرض على المجلس فتوجهوا الى تلك الناحية وكتبوا تقريراً بما شاهدوه يضمن انهم رأوا هذا الحيوان فوجدوا طوله مائة قدم وقطره عشر اقدام وحركته سريعة وانه تارة يسير على استقامة وتارة يسير بانعطاف ويكون راسه في الغالب مرتفعا عن الماء بقدر قدمين وانه يخاف من الآدمي ولم

يعهد منه اذى لاحد ولا ياتي الى البر الا لخلع ثوبه فاذا خلعه عاد
 سريعا الى لجنة الماء وفي الجهات الحارة كثير من حيات الماء غير
 هذا الثعبان الهائل وكلها شكله مستدير وله اذيال مفترشة يستعملها
 في سباحته كالمجذاف واما (البال) المعروف بالهائشة فهو اكبر
 الحيوانات على الاطلاق برّيا وبحريا وحشيا وانسيا وهو انواع
 منها ما جلده املس وما ليس كذلك ومنها ما له اجنحة وما ليس
 له ورأس الجميع كبير مستطيل وفيه كحل منسج مفتوح من الامام
 منطبق من جهة الخلف وفي ناحيتي الفم من اعلاه مكان الاسنان
 صفان من صفائح فوق بعضها قرنية المادة سوداء اللون تفصل عن
 بعضها وتباع لاغراض مختلفة وطرفها الداخل ملتصق بمادة خيطية
 موجودة داخل الفم واما فكه الاسفل فمجرد من الاسنان والصفائح
 وله شفة عريضة سريعة الحركة عرضها بقدر تلك الصفائح فاذا
 كان الفم منطبقا غطت المسافة التي بين الصفيين فاذا تدلت ظهر
 عند ذلك فتحة كبيرة فيدخل فيها جزء عظيم من الماء ومعه بعض
 حيوانات صغيرة ثم يخرج الماء من بين هذين الصفيين وتبقى جميع
 الحيوانات التي كانت بالماء عند دخوله كالسمك الصغير والحمار
 فيكون منها غذاؤه واما الحيوانات الكبيرة فانها اذا رأت تموج الماء
 الداخل في فمه هربت وبعدت عنه وانفذه في اعلى راسه وفيه خروقي
 فاذا اراد استنشاق الهواء دخل معه من تلك الخروقي مقدار من
 الماء فيجتمع في محل مخصوص من جهة الخلف وحين يكون سيفه

جوف الماء تضيق مجاري حلقه فلا يصل الماء الى رئته فاذا اراد اخراج الهواء الفاسد ضغط على مخزن الماء فيخرج ما فيه من الهواء ومعه بعض ابخرة مائية ولهذا يرى دائماً من جانب راسه خيطان من الماء مرتفعان الى الجوّ كالعامودين ولكون غذائه لا يكون الا من حيوانات صغيرة اقتصت الحكمة ان يكون حلقه ضيقاً بخلاف فمه فانه واسع جداً ومن هذا يعلم انه لاصحة لما قيل من ان هذا الحيوان قد يتلع الرجل ولكن لا يتخوفان عادة الناس لانهما لا يميل الا لسمع المستغربات فكثيرا ما يمزجون المبالغة والكذب بالحقبة ويخلطون بعضها ببعض ويصفون الشيء الغريب باغرب مما هو عليه وان كان لا اصل له وتارة يجعلون له مقادير فاحشة تزيد غرابته على غرابته وتمخه من الشناعة والنظاعة فوق ما يستحقه باصل خلقه اغراقاً في الوصف واغراباً في القول فان كان المتكلم ممن يوثق به اخذ الناس قوله بالقبول من غير مناقشة ولا بحث فيجري على اللسان حتى يملأ الارض ويتقل من جيل الى جيل فمن ذلك هذا (البال) فانه لما كان اكبر الحيوانات جعل له اغرب الصور واكبر المقادير فتارة جعلوا طوله تسعمائة قدم وتارة جعلوه اكبر من ذلك حتى قال بعضهم ان سفينة قد سارت بجانبه ثلاثة ايام ما بين راسه الى ذنبه وقال بعضهم ان الدنيا كلها على ظهر هائشة تتحرك بحركتها وتسكن بسكونها وجعل ذلك سبباً لوجود الزلازل التي تحدث فيها وبعضهم يزعم ان الشيطان كان لامها على تحملها هذا

الحمل الثقيل فهمت بالقاء الدنيا من فوق ظهرها فامرها المولى
 باستمرارها على ما هي عليه ومن مبالغة الصينيين في شأنها قولهم انها
 اذا تحركت في البحر ظهرت حركتها في اربعائة وثلاثة وثلاثين فرسخا
 بحريا وانها اذا انتهت في الكبر وتقدمت في العمر صارت كالجبال
 العظيمة الشاهقة وقال بعضهم انها تحب من انواع السمك الطوبار
 والبوري والبقرا الجري فتنبعها في سيرها فتقع بين تلال الرمال
 عند نزول البحر فلا يمكنها التخلص فاذا تحركت فرقت الرمل وجعلته
 في جنبها كالجبال فيشعر بها اهل تلك الجهة فياتون اليها فيقطعونها
 وزعم بعضهم انها تقصد السفن فتتهشمها بين فكها وتاكل ما بها
 الى غير ذلك مما لا يعول عليه ولا يصغى اليه وكذلك قول بعضهم
 انها قد تنف في جهة من البحر مدة فيتراكم فوق ظهرها كثير من
 الطين والرمل وزيد البحر حتى تكون كالجزيرة فتسوء عليها المراكب
 ويقم اهلها على ظهرها اياما وليالي وهم لا يشعرون بها والصحيح من
 ذلك كله ان طولها خمسة وثلاثون مترا ولها اجنحة فوق ظهرها ناعم
 بها ورأسها عظيم جدا وعيناها بالنسبة لرأسها صغيرتان جدا واذنها
 لا ترى الا قليلا وفي فكها الاعلى من خمسمائة صفيحة الى ستائة
 وجلدها صلب املس ليس به قشر وتحنه دهن في سمك قدم فاكثر
 ويعمل من صفائح الفك الاعلى عمد الشمسيات والصدور التي
 تلبسها نساء الافرنج

قال الشيخ ما ذكرت من ان طولها يكون خمسة وثلاثين مترا

على الصحيح يقرب مما قاله الدميدي في حياة الحيوان فقد قال ان
طولها يبلغ خمسين ذراعاً وقد قرأت في بعض الكتب المترجمة من
اللغة الانكليزية ان طولها في البحر الشمالي يبلغ نحو تسعين قدماً
وهناك يعتادها الصيادون كل سنة ويصطادونها فاما في الحال
التي تعيش مطمئنة تامة الحجم فينيف على مائة وخمسين وان رأسها
عبارة عن ثلث طولها وعيناها في جرم عين الثور ولكنها في قفاها
فتمكن لها رؤية الأشياء من الخلف والامام وذنبها هلاكي فاما لونها
فليس على نمط واحد ففيه اختلاف عظيم ربما كان سببه السم
او غيره ومن طبع هذا الحيوان ان لا يطعم لغير زوجه ولا تمنعه
مخالطته ومجانسته مع الغير عن الاقتصار عليها ثم انه وان يكن
اكثر جميع الحيوانات الا انه اودعها واهدأها جاشاً وبسالته انما هي
في الدفاع عن نفسه وعن ذويه وله اعداء كثيرة تتعرض له وتقصده
فقد يلتصق به نوع من السمك صغير له جلد صدي فيرتفع في
شحمه واخر يسمى السمك السائف وهو ايضا اعظم داهية عليه بعد
الانسان وربما سلم من مكر خصائه المائية باعمال القوة او بالهرب
فاما من ابن آدم المسلط على جميع المخلوقات فهيات له ذلك فانه
يتبعه بحيلة وتصرف ناجح يستخذه على ذلك طمع التجارة فيه او سد
خلة المعيشة وقد علم بالتحقيق انه يتأهب في كل سنة عدة سفن
لصيد هذا الحيوان في شطوط (كرتيلاند) وفي البحر الجنوبي
فينشبتون فيه نحو كلاب مربوط فيه حبل فاذا احس بالبحر جري

مسافة طويلة فيتركونه ريثما يتنفس ما شاء ثم يرمونه بكلاب اخر الى ان يكل ويبلغ منه الالم ويسج منه الدم فيؤخذ حيثذره ويقطع منه دهنه ويوضع في براميل ثم يذاب ويجعل زيتاً يدخل في عمل الشمع واجزاء الدباغة وصناعة بعض الثياب والظاهر ان له مدخلا عظيماً في التجارة

فقال يعقوب كانت التجارة فيه واسعة فيما سبق لكثرة وجوده اذ ذاك ثم لم يزل يتناقص ويغلو ثمنه شيئاً فشيئاً الى الآن وكان المتحصل من هذا الزيت سنة ١٨٥٩ للميلاد وهي سنة ١٢٧٦ للهجرة الفين وثمانية وصبعين برميلاً وفي التي بعدها الفا وتسعمائة وفي التي بعدها الفا وسبعائة فترتب على هذا النقص افلاس شركات كومبانيات عديدة كانت مقتصرة على التجارة في هذا النوع وهذا النقص انما حصل من قلة وجود هذا الصنف فقد علم من الاخبار المحفوظة ان الذي اصطاده الصيادون منه في سنة ١٦٩٧ من الميلاد نحو الف وتسعمائة وسبعة وخمسين والذي اصطيد من سنة ١٧١٩ الى سنة ١٧٧٨ منه نحو ستة الاف وتسعمائة وستة وثمانين ومن سنة ١٧٨٤ الى سنة ٢٨٤٠ نحو ثلاثة الاف واربعائة ومن هذا التاريخ الى سنة ١٨٥٦ للميلاد وهي سنة ١٢٧٣ للهجرة لم يضبط الا ثلاثة الاف فقط ومن هذا يعلم السبب في تناقص كمية هذا الزيت في كل سنة عن السنة التي قبلها وهو السبب في غلو سعره ففي سنة ١٨٢٠ كانت اقة الزيت منه تباع بستين سنتيماً

واقفة صفائح الاسنان اذا كانت على حالها الاصلي بثلاثة من صنف
 الافرنك ونصف واذا كانت مقطعة قطعاً بعشرة منه وبلغت اقفة
 الزيت في سنة ١٨٦٣ افرنكا واحداً وثمانية عشر سنتماً وثمان الصفائح
 غير مقطعة ثلاثة عشر فرنكا والمقطعة مثلها ومقدار ما دخل في
 سنة ١٨٦٣ من صفائح الاسنان تبلغ قيمته مليونين من الافرنك
 تقريباً ولحمه يوكّل بل هو مرغوب جداً عند بعض سكان الجهات
 الشمالية وبينه وبين لحم البقر قرب في الطعم والعادة ان ينضجوه
 في الماء بعد تقطيعه وجميع اهل اوروبا ياكلونه ولكن على حسب
 ما اعتادوا في ذلك فمنهم من يضيف له الحمص او غيره حين الطبخ
 ومنهم من يقلبه في الزيت

قال يعقوب وحين كنا نخوض في حديث (البال) كان بالقرب
 منّا رجل من ضباط المركب عمره يقرب من اربعين سنة وله علم
 باحوال البحر والصيد كان يسمع حديث الساج بتمامه فلما فرغ
 الساج من كلامه دنا منا وقال ان اصطياد الهوائش من البحر
 اصعب شي ويحتاج الى عدد واحتراسات وقوة وجرأة وصبر على
 احوال البحر وشدائده وكان يسافر في الزمن السالف لصيد الهوائش
 مراكب عديدة من جميع جهات اوروبا ويجتمع منها في الجهات
 الشمالية المتجمدة اساطيل عظيمة وقيل وجود السفن البخارية لم
 يكن الاسفن الشراع فكانت مدة الصيد ذهاباً وإياباً تبلغ اربعة
 اشهر واكثر اذا كانت سليمة العاقبة وكان كثير من السفن يتقد

بين الصخور النخية فيموت ملاحوها وكل من فيها ولا يصل خبرهم
لبلادهم إلا بالاشاعة واما الان فصار السفر على سفن البخار اسهل
واسرع ولكن لا يسافر لصيد هذا النوع الا سفن قليلة من فرنسا
والانكليز وامريكا وهولاندة وغيرها لعدم وجوده بكثرة كالاول
وكانت آلات الصيد رماحاً طوالاً وحرا با كبيرة وصغيرة كل واحدة
منها عبارة عن قطعة حديد احد طرفيها مركب في نصاب من
الخشب والطرف الاخر على شكل رقم الثانية من الارقام الهندية
هكذا (٨) وقد جعلت على هذه الصورة لتنشب في جسم الحيوان
فاذا دخلت فيه فلا يكاد يتخلص منها ويستصحبون مع هذه الآلات
حبالاً طويلة يبلغ طول الواحد منها ثمانين قامه فاكثر الى مائة
قامه وفضلاً عن هذه الآلات لا بد من وجود ستة زوارق او
اكثر ويكون في كل سفينة نحو اربعين رجلاً غير القبطان
والضباط والطبيب وهم منقسمون الى قسمين قسم يمسك الرماح
والحراب لاجل طعن الهوائش بها حين رؤيتها وقسم هم الملاحون
فيستعملون مدة السفر في خدمة السفينة وعند الصيد في اعمال
المجاديف لاجل تتبع الهائشة واقتفاء اثرها حين ترى في موضع من
البحر فاذا وصلت السفينة محل الصيد ووجدت الهائشة تلتقي
الزوارق في البحر وتنفق الرجال بحيث يكون كل سنة او سبعة
منهم في زورق ويسبغون باستعمال المجاذيف الى ان يكونوا قريباً
من الهائشة وعند ذلك تقوم الرجال التي بايديها الرماح والحراب

مربوطا بها الحبال فيمسك الرجل المزارق بكفتا يديه ويهزه هزاً
 موزوناً حتى اذا رضى به رعى به الهائشة فيدخل في جسمها على حسب
 قوة الرامي وحذقه فاذا احست السمكة بالجرح غاصت في جوف
 البحر وقد قبض على طرف الحبل المربوط في المزارق رجل من
 الملاحين فيراخي لها فيه فان لم يكف ربط فيه غيره ولا يزال
 يطاؤها الى ان تظهر على وجه الماء في جهة من البحر وللصيادين
 من الحنكة والتدرب ما يعرفون به اين تظهر السمكة من الماء
 بعد ان تغطس ويستدلون على ذلك باتجاه ذنبها حين تنزل
 فيسيرون الى قرب الحبل الذي يتعين عندهم انها تظهر منه فتي
 ظهرت من الماء حملوا عليها بالمزاريق والحرايا فلا يزالون يضربونها
 الى ان تزهر روحها ولا يخفى ان الهائشة من وقت طعنها الى
 ازهاق روحها يحصل منها حركات عنيفة قد توجب احيانا غرق
 الزورق ومن فيه خصوصاً اذا كان المسك للحبل غير مستعد
 لمطاولتها واطلاق الحبل لها بالتدرج الذي يترتب عليه ان تكون
 حركتها هينة وكثيراً ما تضرب الزوارق او من فيها بذنبها فانها
 عند مكابدة طلوع الروح يكثر اضطرابها وهياجها ويكثر ضربها
 الماء بذنبها ويخرج منها دم كثير يغير به لون الماء الذي حول
 الزوارق ويبقى متغير اللون بعد موتها مدة من الزمن فاذا ماتت
 الهائشة بادروا الى قطع ذنبها ثم يربطونها بحبل الى زورق
 ويربطون باقي الزوارق به ويسحبونها في الماء الى ان يصلوا بها الى

السفينة وترفعها الرجال بالبكرات والحبال ثم يقطعونها ويخلصون
الدهن من اللحم ويذيقونه على النار لاستخلاص الزيت ولم في ذلك
طرق مختلفة

وقد اخترع في أمريكا لصيد (البال) الهائشة جلة ترمى
بالآلات النارية فتدخل في جسمها فتمزق في داخل الجسد فيموت
الحبوان في الحال واخترع اخرون جلة ادخلوا فيها مع البارود
بعض مواد سمية فمتى دخلت الجلة جسم الحبوان وتصدعت ينتشر
فيه السم ويفعل افاعيله فيموت الحبوان في مدة اربع دقائق او
خمس . قال وحضرت الصيد بنفسى وسنى خمس وعشرون سنة
فما رأيت في عمري هولاً اكبر منه وينبغي لارباب هذه الصنعة ان
لا يكون للخوف سلطان عليهم بل يكونون بمكانة من الجرأة والقسوة
وقوة القلب بحيث لا يهابون الموت ولا يخشون الاخطار ولا تنزعجهم
الاهوال ويلزم ان يكون قائد الزورق مع ذلك حديد البصر
ماضى العزم وان يكون عنده مزبد تبصرو تدرو معرفة بما يلزم في
هذه الاحوال بحيث متى نظر الهائشة بادر بمن معه الى اجراء
جميع ما يستدعيه الحال من الحركات والاعمال لحصول الغرض
المقصود بغير اخلال بشئ من ذلك فان الهائشة لا يكفي لموتها
حرية واحدة او اثنان بل كثيراً ما يلزم ضربها عشرين او ثلاثين
مرة بخاطر في كل منها بنفسه ورجاله فانها متى احست بالمرح
والالم هاجت واضطربت فان لم يكن جرحها بليغاً وفي الموضع

الموجب لموتها بالسرعة تاخذ في الطرق المخلصة لها فتغوص في
 البحر بقوة عتيقة تدفع بها الزورق بسرعة عظيمة تفوق سرعة النبل
 وقد يكرر منها هذا الصنع مراراً عديدة فتظهر على وجه الماء ثم
 تغطس فيه وتعود وهكذا وتجه اتجاهات مختلفة وتقطع في ذلك
 مسافات بعيدة فان لم يكن الصياد متبصراً كل التبصر متديراً كل
 التدبير فربما انقطع الحبل فلا يتحصل عليها او غرق الزورق فانها
 قد تمر بمواضع فيها صخور من الثلج ومحال جرد ماوها فاذا مر
 الزورق بهذه الاماكن متنبهاً لها فربما وقع في خطر يؤدي الى
 تلف جميع الملاحين او ضياع ثمرات تعبهم وتخلف مقصودهم وفي
 اثناء هذه الاحوال تسمع اصوات مزعجة بعضها من الهائشة وبعضها
 من ضرب الماء بذنبها مضافاً ذلك الى اضطراب الماء وعدم استقرار
 الزورق فيكون الهول عظيماً والخطب جسيماً فلا بد للرئيس ان
 يكون في هذه الاحوال ساكن الجأش غير مكترث بما يراه من تلك
 الاهوال ولا يشتغل باله الا بقتل الهائشة ويحتاج ان يكون رجاله
 مثابرين له مطيعين لقوله متبعين لاسارته مبادرين الى تنفيذ امره
 على غاية من السكون والهدوء وكل منهم يشتغل بما وكل له من
 الاعمال مقبلاً عليه بكلية لا يشغله عنه شاعل سواء وكلما بدت
 لهم فرصة لضرب الحيوان انتهزوها ولا يزالون كذلك حتى يروا
 شوبوبية الماء المقدوفين من خياشيمها قد تغير لونها من البياض
 الى لون الدم الاحمر فيعلمون بذلك ان الهائشة اشرفت على الهلاك

وان علمهم قرب على الانتهاء فيجهمون عليها ويزيدون في جراحها حتى ترفع راسها الى السماء وتنظر اخر نظرة الى الشمس نظرة من يش من البقاء ويخرج النفس الاخير ويدركها المات وتقطع منها الحياة

ثم ان كثيراً من محلات صيد هذا الحيوان في فصل الصيف والخريف يرى لون الماء فيه احمر كلون الدم وسببه ظهور سمك صغير احمر اللون ينتشر في الماء بحيث يملأ فضاء تسير فيه السفن يوماً فاكثرت طول الواحدة منه نحو ميليمترين اثنين وغلظها نصف ذلك ويتكون من هذا السمك طبقات كثيرة يبلغ طولها مسافات مختلفة فتارة عشرة اميال ومرة عشرين او ثلاثين ميلا وسمكها يبلغ ثلاثة امتار او اربعة والهائشة تحب هذا النوع اكثر من غيره فتمى وصلت احدى هذه الطبقات تسير الهوينا وتاخذ في صيده فتراها تنفع فاها وتنزل فكها الاسفل فحيث يدخل فيه ماء وسمك بقدر انساع الف وقدره سبعة امتار مكعبة وكلما سارت جهة امامها يدخل ماء جديد بما فيه من السمك والماء القديم يخرج من خلال الاسنان وتستمر سائرة هكذا الى ان تقطع نحواً من اربعين او خمسين متراً ثم ترفع راسها وتحرك لسانها لضم السمك الصغير وهي تنفث الماء فيخرج ويبقى السمك على شكل كرة قدر النارجية فتبتلعها وتبتدىء في العمل كالاول

وهذا الحيوان مع كبر جثته وعظم خلقه في غاية من الجبن

والخور فلا يعتمد في طلب النجاة غالباً إلا على الهرب والفرار
والهزيمة امام العدو

وفي اول فصل الخريف يرى الذكر منه منفرداً عن الانثى
غالباً فيظن انه يبحث عنها وتراه كثيراً في حركات غريبة وثقلبات
عجيبة فتارة يتمرغ ويظهر في الماء صدره ورأسه وتارة يرفع فوق الماء
قريباً من ثلثه فيتموج البحر من هذه الحركات ويضطرب ويرغي
ويزيد وهذه الامور علامة على نداء غيره من جنسه واستدعاء ذوي
نوعه فيجتمع كثير منها ويستمر الجميع على هذه الحركات واللعب
زمناً طويلاً اذ لم يقطعها عن ذلك ظهور مراكب الصيد ومتى
حصل بين الذكر والانثى ائتلاف في هذه الجمعية انفردا عن البقية
وسارا مع بعضها فان اصاب الانثى طعنة من الصيادين ترى
الذكر يحوم حولها ويحاول خلاصها ويكثر منه ذلك حتى انه ربما
حل به ما اراد ان يخلصها منه فيصير كالباحث عن حشفه بظلفه
وهذا كله في ابتداء الصلبة وحدثة المحبة فانما تقادمت المودة
ومضت عليهما في الصلبة مدة ضعفت علائق الحب والوفاق وصار
ادنى الاسباب موجبا للفراق وهذا النوع يحجب الذراري اكثر من
الازواج فترى للام حنواً شديداً على ولدها وتحافظ عليه اكثر
من محافظتها على نفسها ولهذا كان من عادة الصيادين اذا رأوا مع
الانثى ولدها ان يبادروا لصيده اولاً لعلمهم بانها لا تفارقه فيسهل
عليهم بهذه الوسطة صيدها ايضاً فتراها في اثناء مناوشة الصيادين

لابنها تبذل في مساعدته جهدها وتأتي باقضى ما عندها فتارة تدفعه
 باجنحتها وتارة تدفعه بصدرها فان لم تجد فيه قوة على الهرب حملته
 على عاتقها وغاصت به في الماء فان لم يتبعها لما اصابه من الجراح لا
 تتركه بل تستمر على محاولة اتقاذه باقضى وسعها وغاية ما عندها
 فتارة تجذبه ومرة تدفعه وتارة تحوم حوله وتحنه على الفرار والهرب
 ويرى عليها في اثناء ذلك من اثار الكآبة والحزن ويسمع لها من
 شدة النفس والصوت ما يدل على شدة تألمها وهول مصابها وتنسى
 نفسها في اثناء هذه الاحوال بالمرّة حتى يكون ذلك سبباً لهلاكها
 وتقع فيما كانت تخلص منه لولا فرط حبها لولدها وانها كما على
 مساعدته وتخليصه وتبلغ زنة الواحدة من هذا النوع مائة وخمسين
 قنطاراً تقريباً ان كان طولها عشرين متراً فان كان ثلاثين متراً
 كان الوزن على حسبه وطول راسها ثلث طولها كما ذكرت
 ويختلف عرض فكها من اربعة امتار الى سبعة وطول سننها
 يختلف من متر الى خمسة امتار بالنسبة لفمها وقوتها عظيمة
 جداً بحيث يمكنها قذف الزورق بمن فيه في البحر الى غاية عظيمة
 ويوجد على جلدها بعض محار وحيوانات مائية صغار وتلد عادة
 فرادى ومثنى وولدها حين الوضع يبلغ طوله ستة امتار تقريباً ومن
 حين الولادة تنصب عليه رواق الحنو والشقة فترضعه وتحضنه
 وتعلمه السباحة

المسامرة الثامنة والسبعون

كاشالو او العنبر

(من حكاية يعقوب)

وفي الحيوانات البحرية نوع هائل يسمى بالافرنجية (كاشالو) وهو العنبر يقرب من الهائشة في الصورة الا ان بينهما في بعض الاعضاء اخلافاً لان هذا الحيوان يوجد في فكه من الجانبين انياب اسلموانية او مخروطية وفي الفك الاعلى انياب غيرها صغيرة جداً لا تكاد ترى من اللثة فاذا اطبق الحيوان فمه دخلت انياب فكه الاسفل في تجاوزيف مقابلة لها في الفك الاعلى وطول راسه قريب من نصف طول جسده وارتفاعه يبلغ مترين تقريباً

ويستخرج منه مادة بيضاء زيتية تجمد اذا بردت وهذه المادة في اوعية براسه متصلة باخرى في البدن متوزعة فيه فيستخرج ما في

سائر جسده أكثر مما تحويه الاوعية التي في الرأس وقد ما يستخرج من الحيوان الواحد نحو من اربعة وعشرين برميلا من الزيت وكل برميل يسع مائة واربعاً وعشرين (نبادية) والنبادية مكيال كانت الفرنسيس تستعمله في كيل المائعات ومقداره مائتان واربعون درهما مصريا تقريباً وهذا الحيوان يقيم على سطح الماء أكثر من الهائشة وفي جوف الماء مدة طويلة كذلك ويستخرج منه ما عدا المادة الزيتية المذكورة دهن يذاب ويستخرج منه زيت مثل زيت الهائشة ولكنه قليل وإذا كان هذا الحيوان مريضاً يخرج منه الطيب المشهور بالعنبر فليس هو إلا من ابرازات يخرجها عند مرضه فتكون فوق الماء او على الساحل قطعاً تقرب القطعة من خمس عشرة اقة والصيداؤون يعرفون مواضعه فيخرجونه منها بمذاري طوال معدة لذلك وقد اخبرني رجل من الامريكانيين ان بعض الصيادين عثر بقطعة من العنبر بلغ وزنها خمسا وستين اقة وليس في ذلك مبالغة منه لان هذا الحيوان يبلغ طوله خمسة وثلاثين متراً ويتغذى هذا الحيوان بالحيوانات الصدفية والحيوان ذي الثمانية الارجل وفيه من الجرأة والبطش ما ليس في غيره فلا يهرب شيئاً من حيوانات البحر الكبيرة ضعيفة او قوية ولا يترك شيئاً يصادفه في طريقه سواء كان انساناً او حيواناً فاذا احس بحركة الصيد في بدنه قصد الزورق مع كمال الشهامة والسرعة ويرفع راسه اليه ويحمل عليه فان لم يتجمل الصيادون في خلاص انفسهم في الحين

هشم القارب ومن فيه من الملاحين بين انيابه الخمسين ولهذا كان
اصعب حيوان يتقرب منه الصيادون وكل من يروم صيده يلزمه
استعمال كثير من الحيل والتدابير للسلامة من خطره ولهذا
الحيوان في السير سرعة عظيمة بحيث يقطع في الساعة الواحدة اثني
عشر ميلا واكثر ونفخه متتابع بين كل نفخين ثانية من دقيقة وعدد
النفخ خارج الماء يختلف فتارة ينفخ خمس عشرة مرة وتارة عشرين
واخرى ثلاثين ثم ينزل في الماء



المحاضرة التاسعة والسبعون

تمة قصة يعقوب

ثم قال يعقوب فهذا ما حضرني الآن مما سمعت في هذه الحيوانات واعدوا لتمام حديثي في السياحة حسب اقتراح سيدي الاستاذ فاقول قد اقمنا في السفينة التي قدمنا ذكرها عائدتين الى بلادنا ثلاثين يوماً لم يكن لنا فيها شغل سوى اشغال المركب وحديث بعضنا مع بعض والنظر الى الماء والجو وكنت اميل كل الميل لسماع ما يقال حولي من الاحاديث واذا سمعت شيئاً كتبتة وحفظته عندي خوفاً عليه من الضياع وقد جمعت من ذلك شيئاً كثيراً في كراريس عديدة وهي الآن عندي مصونة اعندها من خير الذخائر اذكرك بها ما مر عليّ من الحوادث ومن اجتمعت بهم من الناس واذكرك بها من احسن اليّ ومن اساء عليّ فهي بالنسبة

لي احسن ثمر اجنبيه واثن متاع ائتمنيه لان طول هذه المدة لم
يساعدني الدهر فاكون من ارباب المناصب العالية ولا اكتسبت
مالاً يقيني نكبات الايام العادية وقد بلغت خمساً واربعين سنة من
العمر وانا لا املك شيئاً غير ما تراه علي من الثياب وثلاثين جنيهاً
انكليزياً اجرة ثلاثة اشهر كانت لي عند الثوبانية اخذتها حين
لحقت بمحضرتكم وكل ما اكتسبته في الايام السابقة ضاع وذهب
سدى فمنه جزء ضاع في مصر وجزء عظيم كنت اودعته عند واحد
من الناس فادعى انه سلمه اليّ بالزور والبهتان واقبى بيني وبينه
قضية كانت له عليّ فيها الغلبة لمعرفته بكثير من الناس امكن له
بواسطتهم غش المأمورين بالتحقيق فحكموا له عليّ فخلص وضاع
المال عليّ ومع ذلك فانا احمد الله على هذه القسمة ولست متأسفاً
على ما فات ولا متكدرا بما صرت اليه من الحال في هذه الاوقات
ولا نبالي اذا ارواحنا سلمت * بما فقدناه من مال ومن نسب
فلما انتقضت مدة هذا السفر ودخلنا سواحل بلاد الانكليز
احاط بجميع من في السفينة مزيد الفرح والسرور والانس والحبور
لان كلا منهم كان يتقرب الاجتماع باخوته وقرانه واهله واجبته
وصار كل يعانق صاحبه ويهتئ بالسلامة ويعدو بالاجتماع في
اماكن معينة وعلى ذلك وصلنا ميناء لوندرة فلبس كل واحد افخر
ما عنده من اللباس وهباً للخروج وانا كذلك في جملة الناس
تهيأت للخروج فاحضرت خرجي واحتملته على عاتقي وارتدت ان

اخرج واذا بصاحبنا السائح الذي كنت معه حضر لديّ وقال لي
 ماذا تصنع فقلت اريد الخروج الى المدينة فقال انت رجل فقير
 ولا تعرف الناس ولك اخت فقيرة محتاجة كل الاحياج واخشى
 ان تستهلك ما عندك من الدراهم في الصرف على نفسك وتبقى
 صفر الكف فقلت له وما الرأي فقال الراي عندي ان استحسنه
 ان تكون معي في منزلي فهو خير لك فشكرت صنيعه وحمدت الله
 سبحانه حيث جعل لهذا الرجل العظيم الحنو والشفقة عليّ ثم اكرهنا
 عربة وضعنا بها ما لنا من المتاع وركبنا معاً وتوجهنا سائرين وبعد
 توطني اخذت اسأل حتى عرفت محل اقامة زوجة القبطان المتوفي
 التي كنت جعلت عندها مائي جنبه فسرت اليها فلما رأتني قابلتني
 بمزيد البشر والفرح والطلاقة وقالت لي بعد برهة يسيرة اني لما
 وجدت غيابك قد طال ولم يصلني من اخبارك ما يوقفني على
 حقيقة الحال جعلت وديعتك التي استودعنيها في احياديوت
 الصبارفة لاجل النمو لتجد اذا حضرت اكثر ما تركت ثم قامت
 وفحت خزانة عندها واخرجت منها سند الاستلام وحسبت الربح
 فوجدته يبلغ مائة جنبه تقريباً ففرحت بذلك وشكرتها على معروفها
 وحسن تدبيرها ودعوت لها ولما اردت الانصراف ابت الا ان
 اتغذى معها فاجبت دعوتها وصرنا نتحدث معاً قريباً من ساعتين
 سألتني فيها عن سبب طول الغيبة فانابأتها بقصتي وبما صار لي
 ولما كان معي وكيف نجوت من الغرق ووقعت في يد سكان

افريقة فبكت على ما نابني من المصائب والمصاعب وقالت هكذا
حال الدهر ثم انها قامت واخذت بيدي وتوجهنا الى الصيرفي
واظهرنا له السند فقال الدرهم عندي حاضرة ان شئت اخذتها
وان شئت ابقيتها للرج فشاورتها في ذلك واخبرتها ان لي اخنا
تيمة فقيرة تركتها في خدمة خاتون بمدينة (بورك) ومن حين
انفصالنا لم يصلني من اخبارها ولا وصلها من اخباري شي ولست
اعلم امانت ام هي في الحياة واريد ان امضي اليها لانظرها فان
وجدتها ارسلت لحضرتك خطابا اعلمك فيه بما يظهر لي في شان
الدرهم فاستحسنتم رايي وقالت انت عندي في مقام ولدي فلا
تتاخر عن طلب ما يعرض لك من حاجة فستجد مني المساعدة
الى اعانتك بكل ما قدرت عليه اكراما للرحوم فعند ذلك قبلت
يدها وغيرت السند باسي وتركت الدرهم عند الصيرفي وصرت
معهما حتى وصلت لمنزلها ثم توجهت الى السائح واخبرته بقصة الدرهم
واسئله في الذهاب الى (بورك) لاعلم حقيقة خبر اخي وعرفته
رغبتي في السفر اليها فوافقتني على ذلك وقال لي ان طاب لك
المقام ولم ترد ان تعود الى لندرة فاعلم اني لك صديق محب على
البعد والقرب فسلي عن كل ما بدالك ولا تقطع عني اخبارك
وان اردت الرجوع الى هذه الجهة فاناً على ما تحب فشكرته على
ذلك وجئنا لبلتنا فلما اصبح الصباح تأهب للسفر فذهب معي الى

موقف سكة الحديد وبقي معي حتى ركبت العربى ثم ودعنى
وانفصلنا

المغامرة الثمانون سوق في باريس

قال ناقل الحديث فبينما هم كذلك حضر الانكليزى وقرع
الباب فقام يعقوب وقال في وقت اخر اتم لك سياق الحكاية ودخل
الانكليزى فتلقاء الشيخ ولده بالتحية والاكرام واخذ يعتذر لم عن
تاخره ويشرح لم الاسباب التى عاقته ثم سألهم عن حالهم وصحتهم
فشكروا الله واثنوا عليه ثم قال الشيخ انا قضينا هذه المدة مع يعقوب
في حديث ما جرى له وما رآه في البحر من حين سفره الى عوده

لبلاده فقطعنا الوقت في لذة الحديث واخبره بما رآه برهان الدين بالامس وقال له انا سألتنا يعقوب عن تاريخ باريس وطلبنا منه ان يقص علينا اخبارها فاحال عليك واعذر بقلة ما عنده في ذلك فقال الخواجا حبا وكرامة وسنجعل مسامرتنا بعد العود من النسخة في ذلك لاني احب ان تقضوا ايام الاقامة بهذه المدينة في لذة وطيب خاطر واريد ان اكون دليلكم في الذهاب والعود لاطلعمكم على بعض ما لهذه الحاضرة من المآثر الفاخرة والان وقت الطعام فان شئت نطلبه فقال الشيخ لا بأس ثم امر الانكليزي باحضار الطعام في مكانه المعد له وقاموا فاكلوا وركبوا عربة وداروا في نواحي المدينة فيفرجون فاعجب الشيخ بانتظام طرقها وسعتها ونظافتها وحسن اشكال ما فيها من البيوت وما لها من اتقان الصنعة وتناسب الاوضاع واختلاف الصور وزيادة ارتفاع الاماكن وصار كلما ابصر شيئا واعجبه سأل عنه الانكليزي فيصفه له ويذكر ما حضره من خبر يتعلق به او نادرة تؤثر عنه ويبين له ما طرأ عليه من صروف الحداث وتقلبات الازمان وتقلاته من حال الى حال الى ان آل امره الى ما آل ولم يزلوا على ذلك حتى انتهوا الى مكان واسع فيه خلق كثير من نساء ورجال في ازدحام واشتغال ورأوا سقايف من حديد مرفوعة على اعمدة منه وكلها في ازدحام عظيم من كثرة الناس الواردين من المدينة من كل جهة والمصرفين بعد قضاء اغراضهم فكان الشيخ يرى الناس

في كثرة حركاتهم واختلاف تنقلاتهم وتقاطع مسالكهم اشبه شي
بتيارات مياه مختلفة الاتجاه فاعجبه هذا الموضع زيادة عن غيره
فاحب معرفة امره وسأل الانكليزي عنه وعن الغرض منه فقال
له قبل ان ندخل في شرح هذا المحل لنجلس برهة في احد مواضع
القهوة لنستريح ونزل الانكليزي ومعه الشيخ وولده ويعتوب فدخل
بهم الى قهوة لطيفة الشكل واسعة الارضاء كثيرة الزينة والزخرفة
في جميع جهاتها مبلطة بالمرمر وهي تشتمل على عدة اماكن يوصل
بعضها للآخر وفي كل مكان منها موائد (تراييزات) بعضها من
الحديد وبعضها من الرخام وحول كل واحدة منها جماعة من
نساء ورجال بعضهم يقرأ اوراق الاخبار وبعضهم يلعب باوراق
التمار وبعضهم يلعب النرد وغير ذلك من آلات اللعب وبعضهم
يشرب قهوة وبعضهم يشرب غيرها من انواع المشروبات فاخذ
الخوجا مكانا خاليا في احد الاركان وجلسوا فيه جميعا ثم بعد ان
جلس كل منهم في مكانه واحضر خادم القهوة جميع ما طلبوه
قال الانكليزي ان هذه السقائف العالية والابنية الخالية معدة
لبيع جميع انواع المأكولات والاسماك واللحوم والفواكه والخضراوات
ولم تكن قبل هذه الايام على ما هي عليه الان من الحسن والانتظام
الذي تراه بل كانت في غاية الضيق والوخامة من عدم التفات
الحكام وارباب الزعامة فكانت من كثرة العالم الذين يشترون
ويبيعون بها يقع ازدحام يضر بالمارين لضيق دروبها وكانت احوالها

ليست مضبوطة وامور الصحة بها مهملة غير مربوطة فكانت تتراكم
بها القاذورات وتنغن منها الطرقات وربما اضررت بصحة اهل
الازقة والحارات المجاورين لها فكثر التشكي من سكان تلك
الاماكن حتى من اصحاب البضائع ومأموري الضبط والصحة لعدم
تتمكنهم من اجراء ما تقتضيه المصلحة فلوراجه وهو على ما كان اولاً
عليه لانفت نفسك من النظر اليه ولكن لما كانت هذه المدينة
بسبب كثرة تولد الناس اليها آخذة في اتساع البناء تكلم ارباب
المجالس في هذا الشأن فاستقر رأيهم على ازالة ذلك الضرر ثم
عرضوا ذلك على ارباب الحكومة فصدقوا عليه وصدر الامر
للهندسين بامضائه وعمل رسم بما يقتضيه التنظيم فرسموه وكتبوا
معه ما يلزم لمصلحة البلد وصحة اهلها في الحال والاستقبال وقدموه
ولكن لم يظهر لذلك اثر الا في عهد قريب لانه لم يبدأ في اساسها
الا في سنة ١٨٥١ للميلاد مع ان التشكي والامر بازالة الضرر كانا
قبل ذلك بنحو اربعين سنة وقد تم في سنة ١٨٥٦ وهذا الميدان
كله عبارة عن عشر سقائف مغطاة بالواح من التوتيا مرفوعة
على عمد من الحديد ومساحتها بما فيها من الخانات والطرقات تبلغ
ستين الف متر مسطح عبارة عن اربعة عشر فدانا مصريا ونصف
فدان تقريبا وتحت كل سقيفة من هذه السقائف ثلثائة وخمسون
دكانا وهي كما رأيت منقسمة الى قسمين كبير وصغير يفصل بينهما
شارع عرضه ثلاثون متراً فالقسم الكبير تبلغ ارضه عشرين الف

متر والصغير عشرة الاف والباقي وهو ثلاثون الف متر مساحة
الطرق والميدان والمجتمعة التي رأيتها فبسبب هذا الاتساع صار
هذا المحل من احسن ما يرى والطفه فهو وان كان معدا لبيع هذه
الاصناف الا انه صار معدودا من المحلات التي تهرع اليها الناس
وتجتمع بها للتفسيح والاستئناس وتحت هذه السقف جميعها دور من
البناء كله مخازن في اعلا كل مخزن فتحة للاستضاءة ودخول الهواء
وبين تلك المخازن وبعضها طرق عليها قضبان من الحديد
موصلة الى السكة العمومية فترى العربات تسير في باطن الارض
بانواع البضاعة ولا يشعر بها احد من هناك من الباعة فبهذه
الوسائل كثر ورود جميع اصناف المأكولات من غير ان يترتب
على ذلك ادنى ازدحام ولا نوع ايلام وصار اهل المدينة على ثقة
من وجود ما يحتاجون اليه لوروده في وقت معين من جميع
الجهات وكذلك اهل البضائع صاروا في امن على بضائعهم من
العوارض التي كانت تعرض لها قبل ذلك هذا خلاصة ما يتعلق
بذات المكان قديما وحديثا واما ما يباع فيه في كل سنة من البقول
ونحوها فشيء كثير وقد احصي ما بيع فيه سنة ١٨٥٦ من الميلاد
فكان مقدار ما بيع من صنف سمك البحر خاصة ٢٣٠، ٧٨٥، ٨
كيلو جرام والكيلو جرام عبارة عن اربعة اخماس اوقية مصرية اعني
ثلاثمائة وعشرين درهما ومن سمك الماء العذب ٩٠٨، ٢١٢ كيلو
جرام ومن الزبد ١٧٦، ٢٢٢١ كيلو جرام ومن صنف البيض ما

بلغ ثمنه ٨٦٠٨٦٧١ من الافرنك ومن اصناف الخضراوات ما بلغ ثمنه اربعين مليوناً من الافرنك ومن اللحم ٢٨١٣٦٤٧٢ كيلوجرام ومن النبيذ المباع في براميله على اختلاف اجناسه مليونين من اللترات والتمر رطل أنكليزي فبلغ ثمنه نحو خمسين مليوناً من الافرنك وما من سنة الا وتزيد على ما قبلها

فقال الشيخ كذلك يجب ان تكون المدن التي وضعها على ان تكون مسكونة باهل الصناعات واصناف التجارات يرد اليها القرويون والغرباء بانواع الحيوانات الموقرة بالبضائع المختلفة وهذا من الامور المعقولة التي تضطر اليها طبيعة الاجتماع البشري فكلما مست الحاجة لسعة الطرق لزم ان توسع حتى تندفع الحاجة ويأمن الناس من الاصطدام والاصطكاك ويسلموا من اذى الازدحام فعند ذلك نظر الى الشيخ صاحبه كانه يذكره امر مصر فقال سألت بعض الممرين بمصر عن الاسباب التي دعت اهلها لتضييق الطرق فقال حدثني بعض اسلافنا بما عاينت طرفاً منه وهو ان مصر كانت مسكونة بام مختلفة الطبائع متباينة الاخلاق لا تزال العداوة بينهم قائمة والشروع بمخدمة فكان من عرف نفسه بالقوة متسلطاً على الضعفاء بالنهب والسلب مجاهرة يجوسون خلال الديار ويتسورونها فرأى الناس مدافعة تلك الشرور بتضييق الطرق حيث لا يمكن للكثير ان يبروا بها جملة واحدة واذا دخلوا اوزاعاً تمكن الناس ان يحذفهم بالاحجار قتل النهب من داخل البلد وبقيت كثيرة

في الاطراف وبذلك السبب كان المصريون يتخذون ابواب الدروب صغيرة مستورة الوجه بالمسامير المفرطة الروس لتكون لها بمنزلة الدروع فلما هدت الفتن وعم الامن وغلبت السلامة اخذت مصر في محاسن الاحوال ولطائف الاشكال من طرق بالغة في السعة وابنية متراصة متناسقة تؤمن فيها غوائل المرور ويطيب الهواء وتصلح للاقامة وذلك من حسنات الدولة القائمة بامرها حرسها الله وكان لها رداء معبأ وركنا حصينا فانها لم تنزل ناظرة في اسباب العمران واتساع دائرة الامن والرفاهية وحسن تعاون طوائف الناس بعضهم لبعض وشواهد الاحوال ناطقة بان ذلك لا يزال على احسن غاياته فالتاس مقلون على تعلم الالسنه وقرآه الكتب واجناء ثمرات العلوم ومن العاده ان الانسان اذا ترك حالة الى احسن منها بذل جهده في تغيير ما لا يرضاه فاين مصر الآن ما كانت عليه ولوبعد بقايا كثيرة من ضيق الطرق واختلاف الابنية بالدخول والخروج وسوء الوضع الموجب لوخامة الاهوية واضطراب الامزجة وتزاحم الناس واستغالهم بما يقل نفعه ويكثر خسارته ثم ما احسن اتخاذ مثل هذا الميدان فانه ربما كان سببا لكثير من المرافق كسرعة عود ذوي الانشغال الفلاحية الى اشغالهم بعد فراغهم من شان متولاتهم وكضبط الاسعار وقلة التغاين فان الفلاح يبيع بضاعته جملة ثم اهل التجارة فيها يوزعونها حسب طلب الجهات بخلاف ما اذا كان الفلاح يتولى توزيعها بنفسه

عطلته زمناً طويلاً وربما بارت عليه وبالجملات فاتخاذ الطرق
لتسهيل المعاملات بحسب الامكنة والازمنة امر لا شبهة في حسنه
فقال الانكليزي هو كما قلتم لاسيما اذا كانت الامة مراعية
للشركة العامة والمصالح الشاملة غير مهملة لها وقتاً ما ثم قاموا
سائرين وهم يتحدثون فيما يبرون عليه الى ان وصلوا محلهم فاجتمعوا
جميعاً في غرفة الشيخ فطلب برهان الاذن من والده بالتوجه مع
يعقوب الى البالو فاذن له وبقي الخواجا مع حضرة الشيخ

المسامرة الحادية والثمانون

باريس

فقال الخوaja قد طلبتم مني ملخص تاريخ هذه المدينة واصل
 وضعها فقال له الشيخ نعم فقال لا يخفى ان حالها الآن ليس كحالها
 في غابر الازمان بل لا نسبة بين الحالين لان جميع ما تراه من
 لآنية الحسنة والشوارع الواسعة المستحسنة وان كان كله من
 نتيجة افكار المتقدمين الا انها لا يوجد بها الآن اثر من الآثار
 الاولى لان كل جيل اتى يغير من اثار قبله فيتداول الازمان على
 هذه المدينة وصلت الى هذه الدرجة التي صارت بها منفردة بين
 المدن وبلغت من افخر الغاية ومن الشهرة النهاية حتى شهد لها
 غيرها من سائر المدن انها فازت بجميع انواع اللطائف وحازت
 اصناف الزخارف ومع ذلك فلم تزل كل يوم تتقل من حال

الى احسن وتجدد بها من انواع الحسن في كل يوم ما لا يتجدد
 بغيرها في زمن فهي في الثروة ليس لها مثل وما تبلغه في زمن قليل
 لا يصل اليه غيرها في زمن طويل وهلم جرا وكل من رآها في
 سنة ثم رآها في اخرى قال انها تغيرت الى شكل احسن مما كان
 وليس في الامكان حصر ما بها من الغرائب ولا ضبط ما يحدث
 فيها من العجائب فان الانسان ولو اطال بها المقام واتخذها وطنًا
 مدة من الاعوام لا يمكنه حصر بعض ذلك ولا الوقوف على ما
 يحدث فيها كل يوم من البناء والمسالك ومع ذلك فاني اذكر
 لحضرتكم ما يحضرني من تاريخها فاقول لا يخفى ان بين كل مملكة
 وكرسيها ارتباطا كارتباط الجزئيات بالكليات لان كرسي كل
 مملكة اصل في حوادث مملكته وحوادث كل مملكة راجعة الى
 كرسيها سواء كانت الحوادث دينية او دنيوية فن اراد التكلم على
 احدها اضطر الى التكلم على الاخرى وشرح الكلام في هذا بطول
 فلا نذكر الا ما هو ضروري فنقول

من المعلوم ان الجزء اصل للكل وان الفردية سابقة على
 الزوجية وان العدم سابق على الوجود وان اصل الاعداد الواحد
 فاذا تمهد ذلك فلا مانع من ان يكون اصل كل مدينة او قبيلة
 ناس قليلون ثم يتزايدون شيئًا فشيئًا اما من نسلهم او ممن ياتي
 اليهم طمعا في ارزاقهم او احتمائه بهم فهذا هو اصل اتساع المدن
 والقبائل وكثرة اهلها

فقال الشيخ هذا كله مقبول ومعقول وقد اصابوا فيما فعلوا
 حيث تخيروا هذا الموضع وجعلوه مقرا لم فقد وجد فيه ما ذكروه
 في اتخاذ المدن حيث قالوا يجب في كل موضع اريد اتخاذه مدينة
 ان يكون مشتملا على ما بقي من المضار وتسهل به المنايا والمراق
 فاما ما بقي من المضار فبان يدار حولها سياج الاسوار وان يكون
 وضعها في ممتنع من الارض اما على جبل ليصعب على العدو
 صعوده واما ان يحيط بها بحر ليصعب عليه عبوره وكذلك مراعاة
 الوقاية من العوارض الجوية بان تكون طيبة الهواء لان الهواء اذا
 كان خبيثا بان كان ساكنا او مجاورا لمياه فاسدة او لمناقع متعفنة
 اضر بما حوله من انسان وحوان كما هو مشاهد واما ما تسهل به
 المنافع والمراق فامور منها وحود الماء العذب والمرعى وقرب المزارع
 والاشجار منها للاخطاب والبناء لان قرب ذلك يسهل على
 الساكن مرافقه ومنها قربها من البحر لتسهيل الحاجة القاصية من
 البلاد النائية فاذا لم تراعى هذه الامور في المدينة قبل اخطاطها
 اسرع اليها الخراب كما وقع في بعض مدن العرب التي اخططوها
 بالعراق وافريقية والكوفة والبصرة والقيروان حيث لم يراعوا فيها
 الا اهم عندهم من مرعى الابل وما يلزم لم من الشجر ولم يراعوا
 الماء العذب ولا المزارع ونصوا ايضا انه يجب في المدن الساحلية
 ان تكون في جبل او بين امة موفورة العدد والعدد للاستنصار
 بها اذا دهم العدو لان المدينة اذا لم يكن بقربها عمران ولا طريقها

وعراً كانت طعمة لكل من ارادها واظن ان هذه الامور جميعها كانت متوفرة فيها حين وضعها

فقال الانكليزي لاشك ان معظم هذه الامور متوفرة في هذا الموضع لان النهر موجود فيه وكذلك هواؤه خالص نقي والحجر عندهم كثير للبناء به بدل الخشب فهذا هو السبب في اختيار هذه البقعة والاقامة بها وكان ابتداء وضعها حين كانت الارض كلها سائلة ونفرت الخلق عن سطحها وعذرهم في عدم استيفائهم بجميع شروط الاخطاط ما ذكره المؤرخون من ان هذه البقعة وغيرها قبل ان تسكن لم يكن بها الا اكام وصحارى مملوءة بمياه ملحة واستدلوا على ذلك بوجود اجزاء حيوانات بحرية واسداف عثروا بها خلال احزاء الاحجار والظاهر ان محل باريز قبل ذلك وبعده بزمان طويل كان مغموراً بالماء وفي صورة خليج وان كان مدن (منت . ودروه . وفوتنبيلو . ونومور . ومونترو) وغيرها كانت على شواطئه وكان وسط الماء اماكن مرتفعة كالجزائر وكانت سراحله خالية من النبات والخلوقات ليس بها الا الصدف وميتة السمك ونحوه من الحيوانات البحرية وبعد انقضاء تلك الايام صار الماء ينحسر والارض تحمد شيئاً فشيئاً فكان كلما انحسر الماء عن موضع كسي بالنبات والشجر حتى كثر ذلك فاوجد الله بين تلك الاشجار انواعاً من الحيوانات فظيعة المنظر مهولة الخلقة فصارت تناسل وتتشرف في جميع البقاع وبقيت هذه البقعة على حالها الى ان

جاء طوفان بوح عليه السلام وكان خروجه من الجهة الجنوبية الشرقية قلع الأشجار والنبات وغرق أكثر ما على وجه الأرض من الحيوانات ولم ينج منها إلا القليل فاخلط بعضه ببعض وتناسل حتى ملأ الأرض فلما فضى الله ما أراد من الخراب وسكنت الأرض بعد الاضطراب وعمرت بما بقي من نوع الإنسان تفرق الخلق في أرجائها وعمر نواحيها فكان منهم طائفة وهم على ما حقته المورخون قوم من أهل الصين ذهبوا إلى تلك الجهة وكان مأواهم حين نزولهم بهذا الموضع الخيام كعرب البادية فلما سكوا بها وعمرها سموا جال أي زراع الأرض وكانوا قبائل وعشائر ولكل طائفة رئيس يحكم فيها وينظر في دعاويها ويقودها في الحرب وكانوا يصدقون بوجود الخالق ويسمونه هوذا ومعناه الخالق الأكبر المؤثر في الكون ولكنهم كانوا يعتقدون أن معه إلهة أخرى وإن كل إله موكل بقوة من القوى المؤثرة في تدبير الكون وهذا الاعتقاد يشبه اعتقاد اليونان فانهم يقولون بتعدد الآلهة وإن منها ما هو موكل بنار الدنيا وما هو موكل بالرعد وما هو موكل بالأنهر والخلجان إلى غير ذلك وكانوا يزعمون أن ديانتهم مأخوذة عن توت أي أدريس عليه السلام وأنه الأصل في جميع الفنون والصنائع والمزارع وكانت أعيادهم وقت دخول الفصول في بعضها فيكثرون فيها من شرب المسكر وتعاطي المنكر ويقربون من الأدميين لأهتهم قربانا ولم يزالوا كذلك إلى قبيل ظهور الديانة المسيحية بنحو سبعمائة سنة فهاجر من

خفة أسيا الى حدود البحر الاسود عدة قبائل فوجدوا هناك قوماً
يسمون كيرميس فازعجوبهم من مساكنهم وسكنوا مكاينهم فرحل
الكيرميس الى جهات نهري الطونه والرين واقاموا بارض الجول
التي هي الان فرنسا فتدينوا بديانتهم ورفضوا الديانة القديمة ثم
انتشروا في بلاد الانكليز وهولانده وسكان بلاد الجول اي فرنسا
الى الان يتكلمون بلغة الكيرماسيين فلما ارتحل الكيرماسيون الى
ارض الجول تخبروا منها موضعاً وبنوا به مدينة سموها (دروه)
وجعلوها مركزاً لاهل ديانتهم كمدينة رومة الموجودة الآن لاهل
الديانة المسيحية وكانت تسمى هذه البقعة بالارض الوسطى ومركز
الديانة العامة ومقر العلماء والمحبين لازميس وما قدمناه في شانهم
من الاعتقاد انما هو معتقد كهنتهم ومن تبعهم

واما عوامهم فكان اعتقادهم مجرد اوهام وتلبسات تلقيا الهم
كهنتهم فكانوا يكتهمون عنهم عقائدهم التي يعتقدونها ليمتازوا بها
عنهم ومن جعلتها اعتقاد وحدة الاله وانه الذي لا نهاية لعلمه وان
كل ما اراده في الكون من خير او شر لا بد ان يكون وانه الخالق
لكل شي الذي يهيء كل ما خلق لما خلق له فيرفع اهل السعادة
الى الدرجات العلى وهي دار النعيم ويخفض اهل الشقاء الى الدرك
الاسفل وهو محل العذاب المقيم والدرك الاسفل عندهم عبارة عن
الفراغ المطلق والدرجات العليا عبارة عن المحل الذي تقيم فيه
الارواح النعمة وان الانسان اذا ارتكب خطيئة او ذنباً ثم مات

نزل الى الدرك الاسفل اعني الفراغ الذي خرج منه وان كان
جاريا في عمله على مقتضى علمه لا يرجوه حصول ثواب ولا فرار
من عقاب كان مآله النعيم المقيم وان كل من فترت عن الطاعة
قواه اهبط الى الدرك الاسفل وكان قرينه الشيطان الذي اضل
واغواه واقام في دار الشقاء والندامة وحرّم من انواع اللذة والكراما
واما من صعدت روحه الى ارواح الارار فانه لا يجد ما يؤمله في
تلك الدار بل يكون دائما في عز وصيانة آمنا من الوقوع في الذل
والاهانة متخليا بمجمل الصفات كالراحة الدائمة وحسن الافعال
ونور الذات متخليا عن سائر الرذائل اقلها المذلة والخوف من القلة
ومن الكبر ماسيين قبيلة تسمى البليج ومعناها في الاصل المحاربون
اطلقت على سكان مملكة البليجا وتسمى عند مؤرخي العرب بالفلنك
تحولوا من شاطئ نهر الرين الى جهة الجولانيين وهم القاطنون
بشواطئ نهر الوان فاذنوا لهم في المقام معهم واختلطوا بهم ومن ذلك
الوقت سموا بالباريزيين اي سكان الوان هذا ما يحضرن في الان
من خبر هذا الموضع وسكانه واما طباعهم فكانت وقت ذاك وحشية
واجسامهم عارية وعوراتهم بادية وكانوا يسمون اجسامهم ويتركون
شعر رؤسهم حتى يصل الى اكتافهم وكانت القبائل التي حولهم
تشهد لهم بالقوة وتخشى باسهم وكانوا اذا خرجوا للحرب وقتلوا احدا
علقوا راسه في عنق الخيل للفخر وجعلوها آنية يشربون بها الماء
والخمر وكانت الارض التي نزلوا بها اذ ذاك ضيقة لان الجوليين

محيطون بها من كل جانب فلما استقروا فيها اخذوا يرتادون محلا
 يجعلونه مركزاً لحكومتهم فاخاروا موضعاً جهة نهر السين كان به
 سبع جزائر يقرب بعضها من بعض فبنوا فيه مدينة جعلوها مقر
 التخت وسموها لوتيس وكان ذلك قبل هجوم الرومانيين على ارض
 الجول واستيلائهم عليها بمدة كبيرة فهذه المدينة التي تراها ويعجيك
 ما فيها من المباني الفاخرة وزيادة ثروة اهلها قد عوضت لوتيس
 القديمة بعد استيلاء الرومانيين عليها وكان بناء لوتيس من خشب
 واغصان شجر ومساكنها ضيقة منخفضة ليس بها منافذ ولبرودة ارضها
 كانوا يستعملون تنانير كاهل ريف مصر وكانت خالية من المعابد
 فاذا ارادوا ان يجتمعوا وقت الاعياد والمواسم خرجوا الى صحراء
 قريبة منهم فيجتمعون بها وكانت معائشهم من الزروع وكانوا
 يزرعون فبدخرون مؤنتهم ويتجرون فيما فضل عنها ولخصوبة
 الارض وحسن منبتها كانوا في ثروة وطيب عيش ثم حصل لهم بعد
 ذلك اضطراب فتضعع حالهم وآل امرهم الى الخراب وسبب ذلك
 ما قرأته في بعض الكتب وهو ان الرومانيين في تلك المدة بعد
 تخريبهم لبلادم واستيلائهم على لوتيس مقر تختهم كما قدمنا كان
 تحت قبضتهم قبائل من الجبال خرجوا عن طاعتهم ورفعوا لواء
 العصيان عليهم فلما رأى الروم ذلك وكانت عساكرهم متفرقة في
 الحرب الى جهات متعددة وليس فيهم كفاية لمقاومة الجميع دبر
 قبصرهم في اتباع الفتنة بين تلك القبائل وقال لاهل مشورته انا

لا تتمكن منهم الا انا وقع الخلف بينهم فارسل اولاً اليهم يطلب منهم مددا فابوا جميعاً فطلب منهم خيلاً ففهم من اجاب ومنهم من امتنع ووقع الخلف بينهم فتمت حيلته وتوجه بعسكره اليهم فحرب مدينتهم لوتيس مع جزائرها السبع وقتل من قتل وأسر من أسرو ومن ذلك الوقت غيروا اسم لوتيس بباريز واشتهرت بهذا الاسم الى الان وهذه الحادثة كانت قبل ظهور المسيح بخمسين عاماً ومن ذلك الوقت اخلط الرومانيون بالباريزيين وصارت ديانتهم واحدة ومكث الباريزيون واهل فراسا تحت حكم الرومانيين نحو الف سنة فكان القياصرة يتوارثونها قيصراً عن قيصرو لم ينازعهم احد منهم في ديانتهم فبنوا بالمدينة معابد وهياكل واعلوا بنيتها ونظموا شوارعها ووسعوا اسباب متاجرها ومزارعها وما زالوا كذلك الى سنة ٢٤٥ ثم لما ظهرت بها الديانة العيسوية كان كلما كثراهلها تهقر حالهم ولكن بقيت اهل الديانة العيسوية الى القرن الثامن من غير رئيس ومع ذلك فكانت الديانة العيسوية هي الغالبة فلما حصل القول بباريز بربوبية عيسى عليه السلام حدثت الكنائس ورتبت القسس فنفرقوا في مواضع كثيرة فكان العيسويون بشاطيء نهر السين ووان واما المتمسكون بالديانة القديمة فكانوا متفرقين في مواضع كثيرة ولكل طائفة رئيس منها يسوسها ويحكم فيها الا ان طائفة الفرنج وان كانت قليلة العدد كانت تميل الى السلب والنهب فكانت الحرب بينها وبين من جاورها من الباريزيين وغيرهم لا تنقطع

وكانت جميع القبائل تحسب حسابها وتهاب حربها وذلك لانها
التقت مرة مع جيش الرومانيين فهزمته وكانت لا تبلغ اربعة الاف
وجيش الرومانيين اكثر من ذلك باضعاف فمن ذلك توهوا
شجاعتها وهابوا سطوتها الا ان الباريزيين عرفوا كيف يتخلصون
من شرها ويامنون من ضررها وذلك انهم استمالوا قلوب الفرنج
حتى ادخلوهم في دياتهم وزوجوا اميرهم بتا من بنات ساداتهم
وملكوه عليهم فعدل فيهم واحسن سياستهم وذب عنهم من ناوهم
حتى خلصهم من ذل الفرنج وقبضة الرومانيين وحكمهم عليهم وكان
ذلك سنة ٤٧٥ من الميلاد فامنوا على انفسهم واموالهم وزادت
ثروتهم وحسنت عيشتهم وملأت المعورة شهرتهم ولجل تأكيد
الائتلاف والائتلاف ودفع توه العود الى ما كانوا عليه من الخلاف
بنى ذلك الملك كنيسة باسم الحواريين اي انصار عيسى وهم بولس
وبطرس واوصى ان يدفن فيها اذا مات ففعلوا وكان اسم من
زوجوه بنتهم كلوفس وهو الذي قتل جميع اقاربه وكانوا ملوكا
فاستعوز على مالكم وخلف من الذكور اربعة فلما مات قسموا
المملكة بينهم فملك اقدم على باريز والثاني على ستير والثالث على
سواسون والرابع دليان ثم مات ملك دليان وخلف ثلاثة من
الاولاد فاتفق ملك باريز وملك سواسون على قتلهم وقسمة مملكة
ابهم بينها فارسلا الى والدتهم رسولا يخبرها بان ترسل الاولاد الى
عامهم ليبروهم ويعلموهم السياسة الملوكية لانهم سيصيرون ملوكا

فتوجه اليها الرسول واخبرها بما قالوه فصدقته وارسلت الاولاد الى اعمامهم ثم ارسلوا اليها رسولا ومعه سيف ومقص وقالوا له مرها ان تختار ايها شأت وبخبرها انها اذا اخارت المقص فلا حق لاولادها في الملك واذا اخارت السيف فلا بد من قتلهم فلما وصل اليها واخبرها بما قالوه قالت اخار السيف وقتلهم اسهل عندي من بقاءهم محرومين من حقوقهم فرجع الرسول واخبر اعمام الاولاد بما قاله امهم فقام احد اعمامهم وضرب احد الاولاد بمخبر فخر ميتا والتجأ الثاني الى عمه الثاني فلم يمكنه حمايته من اخيه وخطى بينه وبينه فقتله واما الولد الثالث ففر من بينهم ولم يوقف له على خبر ويقال انه دخل ديراً ولم يخرج منه حتى مات وفي ايامهم حسنت حال اهل هذه المدينة وتقدمت الملة العيسوية الا ان ملكهم مات ولم يعقب الا ولداً واحداً فتملك بعده ولم تطل مدته بل مات ايضاً ولم يخلف سوى بنتين فانفق عماء على ان يقتسما ملكة باريز وان لا يجعلها مقرأ وان لا يدخلها احدها الا ومعه الاخر فمضى الامر على ذلك وهجرت باريز ولم يبق فيها الا اهلها ولما كانت سنة ٥٨٤ من الميلاد خطب ملك الاندلس لابنه ابنة ملك سواسون فاجابه وجهزها له وارسلها في موكب عظيم جمع فيه اولاد امراء باريز واعيانها وامران يبروا بالموكب من وسط المدينة ففعلوا ومات اكثرهم في الطريق لبعده المسافة الا انه لم تطل ايامه بل عجل له حمامه ولم يعقب الا زوجة وولداً رضيعاً وكانت

امه مالات قوما واغرثهم على قتل ملك ميتز فلما لم يتم ذلك خافت على نفسها منه فاخذت ابنها وذهبت به الى باريز وكان رئيس الديانة بها يومئذ رجل من ذوي المروءة والفتوة المشهورين بالشجاعة والقوة واجتمعت به فانزلها عنده واكرم نزلها وكانت الحرب في ذلك الوقت قائمة وعبون الفتن مستيظنة غير نائمة والفرنج منقسمة قسمين كل قسم منعزل بموضع والعدوان من بينهم لا يتقطع لكن كان القسم الغربي يميل الى السلم ويغلب عليه طبع الحلم لما عنده من عوائد التمدنين حتى كان يعد من الرومانيين واما القسم الشرقي فكان يغلب عليه طبع الخشونة والتوحش ثم ان تلك المرأة بعد ذلك ذهبت بابنها الى ملك البرجون واستغاثت به في ابقاء ابنها في ملك ابيه فشر ذلك الملك عن ساعد الجدد وشد منها العصد واخذها وذهب بها الى باريز فصادف دخوله يوم الاحد وهم مجتمعون للصلاة فدخل الكنيسة وتلا عليهم مقالة حثهم فيها على ان يساعدوه على ملك ميتز وان يمنعوه عن باريز اذا قصدها فاجابوه الى ذلك فلما جهز ملك ميتز جيوشه واتى بها الى باريز لم يتأخر من اهلها احد بل قاموا جميعا عليه وقتلوه حتى ارتد بجيوشه خائباً وصار مطلوباً بعد ان كان طالبا وامنت باريز من ذلك الوقت من طروق الحوادث ولم تمتد اليها يد عادية ولا عابث الى سنة ٨٢١ انما كان يحصل بها احيانا بعض حوادث كقحط ووباء ومرض وغلاء ومع ذلك كان اهلها يتزايدون الى ان كانت سنة ٨٤٥ للميلاد فاغار

الجرمانيون عليها وهي اول غارة اغاروها على فرنسا فقتلوا رجالها ونهبوا اموالها واستولوا على ارضها وكان ملكها وقتئذ شارل الاصغر فلما عجز عن مقاومتهم ويئس من الخلاص من يدهم طلب الصلح معهم فصالحوه على ان يدفع لهم ٧٠٠٠ ليبرا فاعطاها لهم فاخذوها ورجعوا الى بلادهم ثم بعد عشرين رجعا ثانيا فاعطاهم كذلك فلما علم الجرمانيون ضعف الفرنسيين وعدم مقاومتهم لم لم يقتنعوا بالمال بل طمعوا فيهم فصاروا ياتون كل عام لنهب اموالهم وسي ذرارهم وقتل رجالهم وهدم معابدهم وهتك حرمة مقدسيهم ولكن لمحافظة الفرنسيين على حرمة مقدسيهم كانوا اذا استشعروا بقدوم الجرمانيين يقدمون مواراة المقدسين على محافظتهم لانفسهم وفي سنة ٨٨٥ اغاروا على المدينة غارة كبيرة فدافع عنها اهلها مدة ثم حاصرها الجرمانيون وضيقوا على اهلها وقتلوا من عثروا به في ضواحيها من ساء ورجال واطفال والفقرا رمهم في الخنادق وطال الحصار فحصل لاهل البلد ما لا مزيد عليه من الكرب لقلة الزاد وتعذر وصول الميرة اليها فجاء الملك شارل ودخلها بعد محاربة جرت بينه وبين الجرمانيين ولكنه رأى من الصواب ان يصطلح معهم على ان يدفع لهم مبلغا فاخذوه وانصرفوا ولكن كان النهب في البلاد الاخرى لم يزل واقعا واذا سالوهم عن فوائد الصلح يقولون لم ان ما اخذناه وجرى عليه الصلح انما هو عن باريز خاصة فزاد كرب الاهالي من هذه الافعال الشنيعة التي هي من اثار توحشهم

وخشونتهم وقسوة قلوبهم ولما رأى اهل باريس ان ذرية مينار وهم
ابناء ملك مينار قد غلب الجبن على طباعهم ونزلوا في الهمة الملوكية
عن اوضاعهم وتغير شعارهم وكادت ان تخرب من القتل والسلب
ديارهم وان استمرار الجرمانيين على هذه الحال مما يزيد في امرهم
الاختلاف اجمعوا امرهم على ان يجعلوا لها ملكا وان تعود باريز الى
ما كانت عليه من الاستقلال فولوا عليهم رجلا يسمى اود ورضوا
حكمه فعمل لهم قوانين مشوا عليها ثم ان القفال الاكبر المسمى اشيل
وكان مته اذ ذاك مدينة ايكس انكر على الباريزيين امراً حصل
منهم فخرج اليهم بمجيوشه وقتل رجالهم ونهب اموالهم وتغلب على مملكة
باريز ولكن لم تطل مدته ولم يوجد من يقوم مقامه في مملكته من
ذريته واهل دولته فولوا مكانه رجلا اسمه هوج كالبي فسار فيهم
احسن سير ودبر لهم كل ما فيه خير وجدد لهم مصانع ومعالم ظهورا
بها بعد خمولهم بين العالم وقويت في ايامه شوكة الدولة الفرنسية
وصار لها شهرة بين الامم وشهد لها جميع الدول التي حولها من
انكليز وعجم وجدد بها مدارس وورد اليها من اصناف التجارة ما
لم يرد في ايام من قبله وضم اليه من اهل المعارف من ساعده
وقوى في تدبير المملكة ساعده وكانت بيوتهم دوراً واحداً من
خشب فلما اتسعت عليهم الارزاق وانتمت التجارة من سائر الافاق
بنوها بانواع الاحجار وجعلوها ثلاثة ادوار الدور الاول معقود
كالقبة والذي فوقه مسطح ومرصص بالخزف واللبن وفتحوا في

الثالث شبائك ووجد بالمدينة كل ما يلزم لاهلها من سلاح وملبس وطعام وكثرت بها العمارات والخوانيت في تلك الايام واثارت في ايامه فتنة بينه وبين الامراء القاطنين بالارياض وكان من حزب الملك الاشراف فحسم امرها واطفأ شررها وكانت احكام الديانة في ايامه تؤخذ بالتقليد المحض والنقل المجت سواء كان المنقول صحيحاً او غير صحيح ومعقولاً او مخالفاً للعقل

واستمروا على ذلك الى ان بنى بطرس ابياروهو احد اغنياء الامراء اذ ذاك مدرسته بجبل المقدسة ودرست فيها الفنون فانطلقت السنتم واتسعت دائرة معارفهم وكان اهل هذه المدينة في ذلك الوقت يبيعون ما كولاتهم في اماكن متعددة غير متظمة ولم يكن بها معرض عمومي كالذي رايته وكانت عرضة للحوادث السماوية كما طرأ الشمس الى ان كانت ايام الملك فيليب او غست فامر بعمل سوائف وعين لكل سقيفة نوعاً يباع تحتها ويستظل اهلها بها وهو الذي بنى سراية اللوفر وفرش شوارع المدينة بالحجر واول من بنى خانات للفقراء وابناء السبيل وعمل اسواراً حول المقابر وتقدمت في مدته الفنون والصنائع فكانت ايامه كلها منافع لكن كانت ادارة البلاد محالة على مشائخها فظلموا اهلها وامتدت ايديهم الى اخذ الرشوة في الحكم وكانت المناصب تباع وتشترى ولا يولى فيها الا من بذل لاجلها المال او كان من اقارب شيخ البلد او اهله فحصل لاهلها من النذل والاهانة ما لم يسمع بمثله وخربت البلاد وتفرق

اهلها الى ان هلك فيليب وتملك بعده سنلويز وكان يميل لاهل
الديانة والانصاف ومحب عمارة البلاد وينفر عن الظلم واهله فشر
عليهم الوبة عدله وامر بابطال ما فيه شائبة ظلم من اصله ورتب
للمأموري الاحكام مرتبات من طرف الدولة وانتخب من اهل كل
بلد رجلاً معروفاً بالصدقة ولاء عليها فعمرت البلاد وتراجع اهلها
وزادت عدتهم ورجحت في ايامه تجارتهم وعمل قوانين ونشرها في
مملكته فيها بيان ما يجب على المحترفين في حرفتهم جزاء ارباب
الحمايات ومن احكامها ان يكون اداني الناس واسافلهم في جهة
مخصوصة وقد كانوا منتشرين في البلد لا يتميز ذو الشرف من
الوضيع ولا الدعي من ذي النسب الرفيع ورتب مجلساً للنظر في
تنظيم البلد وجعل على ارباب الحرف اموالا تصرف في ذلك
وقدر للباريزيين اوقاتهم بضرب الدفوف فكانت تضرب وقت
الفجر لا يقاطهم من نومهم ووقت الزوال لغذائهم واستراحتهم من
اعمالهم وجعل في الكنائس نواقيس تضرب وقت العشاء فاذا ضربت
امتنع عليهم الخروج من منازلهم الا من كان معه اذن من ضابط
البلد او شيخها ووضع على ابواب الدروب سلاسل باقنال فكانوا
اذا جاء الليل قفلوها فلا تنفتح الى طلوع الفجر ورتب على ارباب
الصنائع خفراً يدور بالليل حول البلد وداخلها وعليهم مفتشون
فاذا حدث امر كتبوه وعرضوه على الملك والمأمورين واصدر امره
ان لا يعاقب من الخروج الى الخفر الا ارباب الديانة وذووا

العاهات والزمانة وطائفة المعمار والضربخانه وروساء الحرف وجعل على كل من لزمه الحفر ولم يخرج له مائة وخمسين فرنكاً في كل سنة إلا أن بعض الناس كان يحنى ببعض الامراء فيتخلص بهم من اداء ما يجب عليه وربما وزعوها على غيرهم فاشتكت القراء ذلك اليه فصرها عنهم والزم بها اهل الحرف خاصة وقتئذ وكان عدد اهالي باريز ٨٦١، ٢١٥ نفساً وعدد كنائسها ٣٦ لكن لم يبق الآن منها واحدة على حالها بل منها ما هدم وبني ثانياً ومنها ما ازيل بالكلية وفي زمن فيليب اشتدت رغبة الناس في سكنى باريز فاشتراط انه اذا اراد احد درج اسمه ضمن عدادها لا يجاب الى ذلك إلا اذا توجه الى شيخ البلد واشترى قطعة من ارضها وان يتم بناءها في سنة وان لا يتقص قيمته عن ثلاثمائة فرنك ويشهد عليه بذلك شاهدين ويشترط عليه ايضاً ان يحضر اوقات الاجتماع كالمواسم والاعياد ومن ذلك الوقت صار اهلها درجات الاولى اهل الديانة وهي التي لها الكلمة على اهل الملة ورئيسهم

منهم

الثانية الامراء ووجوه الناس والاغنياء

الثالثة اصحاب الاملاك والمتوسطون من الاغنياء ورئيس

هاتين الدرجتين الملك

الرابعة الاغراب

الخامسة رعاة الناس واحادهم ودرجة هاتين الطائفتين

كدرجة الأرقاء فلا يخرجون من يد الأّ وقعوا في أخرى وحدث في ذلك العهد شقاق بين الملك والبابا في شأن ارض فرنسا لان البابا كان يقول ان جميعها من حقوق الكيسة والملك يمنع ذلك فاجتمع ارباب المحكومة واجمعوا على حسم هذه المادة واتفقوا على عقد مجلس مشتمل على ثلاثة عشر من الاشراف ومثلهم من رؤساء الديانة ومثلهم من اعضاء مجلس المدينة وسما ذلك المجلس مجلس النواب لان كل صنف من رجاله نائب عن طائفة وعينوا لهم موضعاً يجتمعون فيه ووضعوا على باب صورة اسد رافع راسه الى اعلى وباسط ذراعيه اشارة الى انه يلزم كل من يريد الدخول في هذا المكان الاذعان للحق كيف كان وكان عقد هذا المجلس في سنة ١٢٠٢ والذي انحط عليه رأسهم هو ان الارض وما عليها لله سبحانه وتعالى وان الخليفة عنه فيها ملكها وان لاحق للبابا فيما يدعيه فلما اعلنوا ذلك كثرت المنازعات الدينية واخذل امر المحكومة ودخل بين رجالها الغش والنقص فيما يتعاملون به من النقود حتى ضجر الاهالي وشكوا فلم يسمع منهم فقاموا على رجال المحكومة ووقع بين الطائفتين قتال شديد مات فيه كثير منها واسرت العساكر بعض الاهالي وقبضوا على نحو عشرين رجلا منها وقتلهم وصلبهم على ابواب المدينة وكان في هذه المدة ضربت نقود جديدة فامر بابطالها والمعاملة بالتدنية فتوقف الباعة وارباب العقارات في اخذها وحصل بين الناس ورجال الملكة مثل ما حصل

اولا وكثرت الجرائم وتفتحت ابواب المظالم وغلت النقود غلوا لا يطاق وضجت الخلق واشتد الامر واتقد في قلوبهم الجمر لاسباب اعظمها الانكباب على الترفه والزهو والاكتار من اللعب واللهو حتى قامت الاهالي على الحكومة سنة ١٢١٢ من الميلاد فرفعت عنهم المظالم فلم يكفهم ذلك بل طلبوا اخراج اليهود من المدينة لانهم السبب في فقرهم وذهاب اموالهم فلم تمكنهم الحكومة من ذلك فقاموا جميعا دفعة واحدة على بيوت الصبارفة واليهود ونهبوها وقتلوا من وجدوه فيها وحرقوا دفاترهم وصاروا يتبعون اثر اليهود فلم ينج منهم الا من الحق نفسه بالعسكرية او آوى الى ركن شديد وبعد ان اخمدت نار هذه الفتنة عمل الملك لولده فرحا زينت له المدينة واوقدت الشوارع بالشموع وفرشت الطرق وساق اهل المدينة الى الملك هدايا جسيمة واوقدت الشموع نهرا في محلات الوليمة وكانت براميل الشراب على عربات والناس يشربونه من حنفيات ومكث الفرح كذلك اياما وبعد انتهائه امر بموكب ضرب لاجله من النواقيس ثلاثون الفا حتى تعجب الناس من وجود هذا القدر في مدينة واحدة وفي سنة الف وثلاثمائة واربعة عشرة اتهمت الملكة واختها وامراة معها بالزنا فحكم على الملكة بالحبس سبع سنين وقتل الاخرين وكذلك ادعى على كثيرين بان لم دخلا في هذا الامر فقتلوا جميعا ولم يكن اشد على الامراء والاهالي من ايام فيليب السادس لانه من حين جلوسه على التخت انفق

عليهم من المصائب ابواب وضائق عليهم الرحاب فمن قسوته وعنفه قتلته للامراء والاعيان سنة ١٢٤٢ واعقب ذلك وباء عظيم مات فيه اكثر اهل المدينة فلما انت سنة ١٢٥٠ الزم اهل المدينة باموال جسيمة ليستعين بها في حرب الانكليز فادوها اليه بالرغم ولما خرج لحرب الانكليز لم ينجح له سعي بل غلب واسر كما هو شان مثله من اهل البغي فولي الحكم من بعده ولي عهده فكان اقبح منه سيرا واعظم ضررا وشرا ووقع بينه وبين اهل المدينة اختلاف في الاراء فقدمت اليه صكوك من جميع الامراء يرجون فيها رفع المظالم وكل مستخدم في وظيفته لا يليق بها فلم يلتفت الى ما قالوه بل جمعهم وتلا عليهم مقالة نثها على حسب عقله فلم يقلوا شيئا منها وقاموا جميعا الى بيوت الامراء ونهبوها وقتلوا من وجدوه منهم وكذلك فعلوا باتباعهم وكل من ينسب اليهم فعظم الخطب واشتد على ولي العهد وحاشيته الكرب فكان تارة يلين جانبه ان رأى حزبه مغلوبا وتارة يرجع الى طبعه وعادته ان رآه غالبا ولم يزل الخلاف بينهم وبين اهل البلد يزداد لا الاهالي تمثل لحكمه ولا هو ينقاد لرايهم ولما لم يدرك منهم اربا فرّ هو ومن تبعه هربا وكان راس العصبة التي قامت عليه شيخ المدينة فقال في نفسه اني لا يسعني الا الصلح مع ولي العهد والائتماء اليه وارسل له سرا يعهده بفتح باب من ابواب المدينة ليدخل منه هو ومن معه وعين له الباب والليلة والساعة فلما وصل الرسول الى ولي العهد واخبره بذلك صدقه وجاء بن

معه في الوقت الذي عين له فلما احس شيخ البلد بحجته امر رئيس
الحرس ان يفتح الباب فامتنع وقال له انت تريد خيانة الاهالي
فاغلظ شيخ البلد عليه في الكلام فضر به بيلطة كانت بيده فخر ميتاً
وشاع الخبر في المدينة بان شيخها كان مقصوده الخيانة فكانوا لا
يرون احداً من اصحابه الا قتلوه فقامت البلدة على ساق وتعطلت
فيها الاسواق ودخل الناس بيوت الاغنياء فنهبوا ما فيها ولولان
ادركهم اهل المجلس هلك الاغنياء جميعاً وبقيت باريز محاصرة تدافع
ولي العهد الى ان دخلها عنوة لكنه الآن لم بعد ذلك جانبه وعاملهم
بالانصاف وتبع اهل التعصب قتلهم واعطى بعض اهل المدينة
علامات شرف والمحتم بالديوان وانشأ بالمدينة مباني فاخرة
ورخص لشيخ البلد وارباب المجلس في الحضور الى مجلس النواب
لسماع ما يتعلق باستحقاق ولي العهد للملك اذ بلغ عمره اربع عشرة
سنة وكان رشيداً ولما اتسعت التجارة وكثر اهل المدينة امر بتوسيع
الدروب وكان الناس يصورون منازلهم بصور حيوانات ويكتبون
على ابوابهم بعض كلمات وكثر في ايامه اللعب بالنرد والكرة
والمثقلة وسائر الملاهي ما عدا الورق فانه لم يظهر حين ذاك فكانوا
يصرفون في ذلك دراهم كثيرة فامر بابطال ذلك كله وقال انها
تفسد الاخلاق وتضيق الارزاق ورخص في اللعب بكل ما فيه
صحة للجسم وفائدة ولما مات حل بالاهاالي ما ساءهم لان جميع ما
كان مدخراً في خزائنه مما كان حصله ايام ظلمه وعدوانه واسائه

فاخذ الكرب عند ذلك نهايته واشتد البلاء بالناس فعول كثير منهم على ان يكونوا من حزب الدوك دوبورجونيا فانضموا اليه وصارت البلد فرقتين فقامت كل فرقة على الاخرى فمن وجدوه ليس منهم قتلوه ثم حضر الدوك دوبورجونيا بعسكره فقابله الحزب الذي كان التجاء به وذهبوا جميعا الى منزل عريف البلد فقتلوه مع جميع قرابته وحزبه واجنته وقطعوه قطعاً ورموا بهم في الدروب فكانت تحوم عليهم الطير وتعبث بهم النساء والصبيان ويلعنهم اللاعنون على سوء سيرتهم فاستقامت احوال البلد بعد ذلك وافاق اهلها مدة غير طويلة ثم عاد عليهم الجور والذل بما نفص عيشهم وازعج نفوسهم حتى كادوا يهاجرون من وطنهم خصوصاً وقد كتب ولي العهد في ذلك الوقت الى ملك الانكليز يعزم عليه ان يجيء باريس ليفوض زمام المملكة اليه فلما اتى اليهم عملوا له يوم قدومه مهرجاناً عظيماً زينوا فيه البلد واخترعوا لعبة لم تكن معروفة قبل ذلك وذلك انهم اتوا بخشبة اطول ما يكون وطلوها بالدهن والصابون حتى صارت ملساء وجعلوا في احد طرفيها مبلغاً من النقود مع بعض طير غالي القيمة محسن المنظر ثم رفعوها واباحوا ذلك جميعه لكل من وصل اليه فاستمر الناس يوماً كاملاً يعانون صعود تلك الخشبة واحداً بعد واحد لاخته ما عليها فلم يصل اليه الا واحد اخذه ونزل به ومن ذلك الوقت صار الباريزيون تحت حكم الانكليز فلم يخرجوا عن حكمهم الا على

يد جان دارك المعروفة بالبكر وكانت اميرة على جيش فما خرجت
في حرب الا عادت منصوره مظفرة فهي التي اخرجت الانكليز
واجلست شارل السابع على التخت وذلك سنة ١٤٤٦ من الميلاد
فسار فيهم سيرا حسنا الى ان امن شرهم وتمكن منهم ثم بغى عليهم
واصدر امر ظلمه اليهم فالزمهم باموال يؤدونها اليه لا يستثنى منها
احد وجعلهم ثلاث درج

الدرجة الاولى من اربعة الاف فرنك الى الف وخمسة

والثانية من ستائة الى مائة وخمسين

والثالثة من عشرين الى عشرة

ولم يقتصر على ذلك بل طمع نظره الى ما في الكنائس من النقود

والحلي فاخذ جميعه وصرفه في لذاته وقضاء اوطاره الفاسدة

وبسبب انكبابه على حظوظ نفسه وغفلته عن تدبير امر

الحكومة امتدت ايدي عساكر الانكليز الى البلاد فوقعت بينهم

حروب تعطلت بسببها المزارع وكثر عندهم القحط والوباء فكان

من مات من المدينة خمسة واربعين الفا وخرب من البلاد ما لا

يعد ولا يحصى ومع هذا كله لم يتحول الملك عن سيء حاله بل

ازداد سفها وترك الملكة للتصرفين فيها بالفساد

وبالجملة لو اردت حصر احوال هذه الاهوال وما لحق المدينة

واهلها من الاضمحلال لطال الشرح واتسع مجال المقال ولم يزالوا

كذلك الى ان هلك الملك فملك بعده لويز الحادي عشر سنة

١٤٦١ فزيت له المدينة وعملت الولايم وفرح الباريزيون به فرحا شديدا وعملوا له موكبا لم يعمل مثله لمن قبله من الملوك فكان مما ابتدعوه في ذلك الموكب ان صوروا رجلا امام الملك على صدره صورة مركب من فضة يعنون بذلك باريز وخلف ذلك الرجل خمس نساء هدية للملك على صدر كل واحدة منهن حرف من حروف باريز ووضعوا على الباب الذي دخل منه الموكب مركبا فيها ثلاثة الوية لون كل لواء غير لون الاخر اشارة الى طوائف الملة الثلاث ورسوموا صورة الملك بين عمودين متساويين في البعد اشارة الى العدل ورسوموا امامه صورة ملكين يقودانه الى الحق ويحفظانه من كل امر ذميم وجعلوا في صدر الموكب رجلا ونساء عليهم ثياب المتوحشين كأنهم يقتتلون ومن خلفهم ثلاث بنات متجعدات يغنين بالحن الآلات وخلفهن عربات عليها شي كثير من المشروبات يشرب منها كل من اراد وما كان في هذا الموكب صورة المسيح وامه وصورة روح القدس والشهوات النفسية وطائفة في هيئة الصيادين بشباكهم وكلاهم وكأنهم يعانون الصيد وقوم في هيئة الانكليز كأنهم يجاربون رجال الملك وكأن رجال الملك غلبتهم واسرتهم وبعد ذلك كله طير مختلفة الانواع متشكلة باشكل غريبة الابداع ولم يزل الموكب سائرا امامه حتى ادخله الكنيسة على العادة لبؤدي ما يجب على امثاله من العوائد والعبادة ولم تحضر الملكة زوجته الا في سنة ١٤٦٧ وكان سيرها في البحر فلما

بلغ اهل المدينة قدومها خرج لملاقاتها الامراء والاغنياء في زوارق
واكرموها غاية الاكرام وصنعوا معها ما لا مزيد عليه من الاحترام
وادخلوها بموكب عظيم وعملوا لها فوق ما يليق مثلها من التعظيم
وكانت سيرة هذا الملك جميلة وهنته عالية جليلة ومحبة البارزين
له صادقة والستهم بالثناء عليه ناطقة يبذلون في رضاه انفسهم
واموالهم ويتركون لرأيه اراهم واعمالهم ولذلك لما وقع بينه وبين ملك
الانكليز ما وقع سنة ١٤٦٧ خرج معه منهم سبعة وثمانون الف
مقاتل بسلاحهم ومؤنهم فلما رأى الملك منهم ما رأى شكر فضلهم
وامر بشراب لهم سروراً بهم ومن مبتدعاته المحسنة مدرسة الطب
التي بالمدينة فانه اول من احدثها وكذلك النور الذي بالشوارع
حتى انه امر اصحاب البيوت والحنانات ان يضع كل واحد منهم على
باب خانه او بيته قنديلا وكان رأوا بالضعفاء شديداً على الامراء
يجلس للناس من غير حجاب ولا يمنع من الدخول اليه احد وكان
حميد السيرة الا انه كان اذا امر بشي لا ينزل عنه وكان مولعاً بحب
الطير والحيوانات الغريبة ومن شغفه بها كان اذا اعجبه شي منها
كتب اسمه وخاصته والجهة التي جلب منها والكلمة التي يحكيها
بصوته ومع ذلك لم يغفل عن تدبير الحكومة ولم يرتكب لسببه خصلة
مذمومة بل عافى الناس من عدة ضرائب واعان ارباب الصنائع
فيما يعود نفعه اليهم فمن ذلك ترخيصه في فتح دار الطباعة ولم تكن
موجودة من قبل واول من فتحها بباريز جماعة من الالمانيين سنة

١٤٦٦ فلما فتحت اضرت بالخطاطين والنساخين فشكوا الى المجلس وساعدتهم ارباب الديانة قوهم انها من افعال الشيطان فصدر امر المجلس بابطالها وضبط الكتب التي بها فلما بلغ الملك ذلك امر بفتحها الا ان الناس لما زالت عنهم بعدله الاكدار وامنوا مما كانوا يقاسونه من الظلم وظهرت عليهم الرفاهية تشبهت النساء البغايا بالحرائر فصرن يلبسن جميعا ملابس الاحرار ولا تعرف البريئة منهن من الفاجرة وسكت البغية بجوار الحرة وانتظمت الصدفة في سلك الدرة فلما كثر ذلك صدر امر الحكومة ان لا يتزى احد بزى غيره لانه كان عين لمن ما يلبسه كالاخرمة النصب والفساتين ذات الذيل الطويل وارسال الباقية الى خلف الظهر وكان يكثر من ذم الامراء والاعيان الذين يميلون الى التغالي بالزينة والزخرفة وكان خطيب ذات يوم يحض الناس على التباعد عن الزخارف التي تأبأها الديانة والمروة فاشيع عنه انه سب الملك فقاموا عليه وكادوا يقتلونه فلما بلغ الملك ذلك سكن الفتنة وامر بابطال الخطبة وان يخرج الخطيب من البلد وينجو بنفسه وحلم الملك ولين طبعه كانت اسافل الناس في اخر مدته يهزأون باهل الديانة حتى صوروا البابا والمحاريين في الملاعب وكثر ذلك منهم في مدة من تولى بعده ولكن كانت الحكومة محافظة على ناموس الديانة فكان لا يرفع اليها احد طعنًا في الديانة الا عاقبته فمن ذلك ما حصل لبعض الطباعين حين تجرأ على طبع كتاب فيه

ذم الديانة فضبطت كنيه واخذ وشتق ومن ذلك انهم حين
 اخذوه ليشتموه صار الناس في اثناء الطريق يسبونه ويؤذونه فقال
 لم رجل ان قتله كافٍ في جزائه فضربوه ضرباً مبرحاً وادعوا عليه
 انه نسب الى العذراء والمسيح ما لا يليق بهما فحكم عليه ايضاً بالقتل
 والقائه في النار ومن ذلك الوقت صارت الديانة في اضطراب
 وادخل فيها بعض القسس اكاذيب من كل باب ونسبوا الى
 المسيح وادعوا انها من الكتب المقدسة وتنادى بهم المحال الى ان
 اشتبه الصواب بالمحال وافترقوا ما بين مانع ومدافع ومجادل
 ومنازع فظهرت الديانة البروتستانية فاختن الناس بها وكثر
 الراغبون فيها حتى ادعى اهلها ان ديانتهم هي ديانة المسيح وضموا
 الكنيسة الرومانية ورجالها وصارت كل فرقة تبيع ذم الاخرى
 وتدعي ان طريقتها اولى بالاتباع واخرى حتى قام بعضهم على بعض
 ونشبت الحرب بينهم فقتل من الفريقين في ليلة واحدة زهاء
 الف الف وسبب هذه الفتنة ان امرأة يقال لها (ماري دوميديسي)
 دست على الملك ان الملك لا يلتزم وراحة رعيته لا نتم الا اذا
 قطع البروتستانيون عن اخرهم ولم تزل به حتى خدعته وصرفت
 همه الى ما اليه دعه ثم ذهبت الى البروتستان وغرته حتى
 ادخلتهم باريز واستوطنوا بها ثم اتفقت مع ووجيزان بحصي اسماء
 الدوكات من دفاتر الفردة ويعلم منازلهم بالطباشير وان يجمع
 الحرس ويفرق فيهم السلاح وان ينتشروا في شوارع البلد وحاراتها

وان يستعدوا لتنفيذ امر الملك يقتلهم ففعل جميع ذلك من غير ان يشعر به احد من البروتستانتين فلما كانت ليلة الرابع والعشرين من شهر اغسطس الافرنجي سنة ١٥٧٣ ارسل الدوك ووجيز الى اصحابه واتباعه فاقظهم من نومهم وجعلوا له العسكر والحرس وعرفهم بالعلامات التي جعلت على ابواب المنازل وامرهم انهم متى سمعوا ضرب الناقوس هجموا عليهم دفعة واحدة فقالوا سمعنا وطاعة وانصرفوا فلما كان نصف الليل ضرب الناقوس فهجموا على بيوتهم وقتلوا عن اخرهم ومن شدة كراحتهم لم كانوا يشقون بطن الحلي فيخرجون جينها فامتلات من رمهم الدروب واثن من رائحتها شمال وجنوب وكان عدد من قتل من امرائهم واعيانهم خاصة في هذه الواقعة ستائة فاصبحت منازل الجميع خرابا وقام حاكم كل بلد من بلاد باريز على من يبلده من البروتستانتين ففعل بهم ما فعلت باريز بمن بها منهم واصل هذه الفتنة امرأة فانظر كيف اعقت الخراب والبين وادت العداوة بين الطائفتين

فقال الشيخ هكذا فتن النساء فانهن يضرمن نار الشر حتى يصل لهما الى عنان السماء فكم هن مثل ذلك وكم اوقعن رجالا في مهاوي المهالك

فمن ذلك القتال الذي استمر بين بكر وتغلب اربعين عاما حتى ضرب به المثل في الشر وليس سببه الا امرأة تسمى هيلة ويقال لها البسوس وهي خالة جساس ابن مرة وكان لها ناقة

يقال لما سراب وكان من عادة كليب ان يحمي اوديته فلا يرعى
فيها غير ابله حتى انه كان يحمي مواقع السحاب ويقول وحش
كذا في جوارى فلا يهاج فمريوماً برعى كان قد حماه وفيه قنبرة
قد باضت فلما رآته صرصرت وخقت بمخاحيها فقال لها من
روّعك وانت في ذمتي وانشد يقول
يا لك من قنبرة بمعر

خلا لك الجوف بيضي واصفري

وتقري ما شئت ان تنقري

فما جسر صاحب بعير ان يدخل ذلك المرعى فاتفق ان مرت
ابل كليب على ناقة البسوس فعركت الناقة عنقها حتى قطعته
وتبعت ابله فلما وردت الماء مع ابل كليب عرفها وظن ان جساساً
اطلقها مغايضة له فانف وغضب ورمها بسم فاصاب ضرعها
فصارت الناقة تعدو والسهم في ضرعها حتى اتت الى فناء صاحبها
وضرعها يشخب دماً ولبناً فلما سمعت البسوس عجب الناقة طرحت
خمارها واقبلت اليها فاذا السهم معترض في ضرعها فصكت وجهها
وقالت واذا له فلما سمع جساس قولها اسكتها وقال والله ليقتلن
غداً فحل هو اعظم من ناقتك يعني كليباً ثم اتبع الحي فمروا على
نهر يقال له شبيث فنهاهم كليب عنه وقال لا تردن منه قطرة ثم
مروا على نهر اخر يقال له الأحص فنهاهم عنه فمضوا حتى اتوا
الذئاب ونزلوا فمر جساس بكليب وهو واقف على غدير الذئاب

منفردًا فقال طردت اهلنا عن المياه حتى كدت تقتلهم عطشًا فقال
كليب والله ما منعناهم من الماء الا ونحن له شاغلون فقال له
جساس هذا كفعلك بناقة خالي فقال او قد ذكرتها اما اني لو
وجدتها في غير ايلي مرة اخرى لاستحلت تلك الابل فعطف عليه
جساس بفرسه فطعنه بالرمح فارداه ووجد الملك فقال يا جساس
استني فقال هيهات تجاوزت الأحص وشيئًا ثم اجهز عليه
وعطف الى اهله فلما رآته اخيه من بعد قالت لاييها ان لجساس
شأنًا قد جآنا خارجة ركبناه فقال ابوها والله ما خرجت ركبناه
الا لامر عظيم يعني انه كان بركبته وضح لا يظهره فلما جاء قال له
ابوه ما وراك يا بني قال طعنت طعنة لتشتغلن بها شيوخ وائل
زمنًا فقال أقتلت كليًا قال نعم ثم نظر جساس الى اخيه وكان
اسمها نضلة فقال لها

واني قد جنيت عليك حربًا * تفص الشيخ بالماء القراح
مذكرة متى ما يصح منها * فتى ثبت لآخر غير صاح
فاجابته تطيب نفسه وقالت

وان تلك قد جنيت عليّ حربًا * فلا واه ولا رث السلاح
ثم هرب جساس وقام مهلهل في طلب نار اخيه ووضع
الحرب بين الحيين فاستمرت اربعين عامًا حتى ضرب بها المثل وكم
لذلك من امثال ونظائر واغرب منه ما كان من الزباء الى ان

وضع قصير من قتلها في الغرائر فحدثنا كيف كان حال المملكة بعد هذه المعركة

قال عم الخراب ضواحيها وسرى منها الى سائر نواحيها وصار من بقي من البروتستان يتربص فرصة للقيام واهل الديانة الاصلية تحزب احزاب الانتقام وتغريهم بمن بقي من البروتستان وكان الرئيس على المدينة وقت ذاك الدوك ووجيز فاراد الملك هنري الثالث الاستبداد والاستقلال فتنازعا وصار الناس قسمين وارتقت بينهما الدماء حتى وصل غبار الحرب عنان السماء واختل امر الحكومة ابي اخلال وتمادى الامر على هذا الحال الى ان عقد مجلس الستة عشر وانما سمي بذلك لان اعضاءه كانت اولا كذلك ثم زادوا وبلغوا اربعين فكانت امور المدينة مسندة اليهم لا يبالون بملك ولا غيره فحنق الملك من ذلك وامر بابطال المجلس فلم يلتفتوا الى قوله ولم يعول احد من اهل المدينة على رأيه فاغلظ عليهم في ابطاله فقام عليه اهل المدينة وقتلوا معظم رجاله واما هو ففر هارباً ثم وجدوه مقتولا فدفنوا رثته وعدوه من المقدسين

فقال الشيخ يحكى انه في زمن الملك قباذ والد كسرى انوشروان حدثت فتنة من هذا القبيل وكان سببها ان ظهر في امامه رجل زنديق يقال له مزدك فادعى النبوة واحداث مقالات في اباحة الفروج والاموال وقال ان الناس في ذلك سواء لانهم جميعاً اولاد آدم وحواء وحرم سفك الدم واكل اللحم فاتبعه خلق

كثير فكان قباذ ممن تبعه فدخل مزدك عليه ذات يوم فوجد عنده زوجته ام كسرى وكانت من اجل النساء فاعجبته فقال لقباذ اني اريد ان اتكهنها فان في صلي نبيا واريد ان يكون منها فاطاعه قباذ لكونه على مثاله وعقيدته فلما هم مزدك بها دخل عليه كسرى وكان صغيرا فقبل قدميه وتضرع اليه ان لا يفعل بها فوهبها مزدك له فلما مات قباذ وقعد ابنه كسرى انوشروان على التخت مكانه جمع جميع خواصه ليعاهدهم فكان مما قاله لهم اني اشهدكم على اني لا ادع احد من المزدكية الا قتلته لانهم اباحوا نساء الناس واموالهم وجعلوها مشتركة بينهم لا يختص احد بامرأة ولا مال حتى اخلط اسافل الناس بعناصر الكرماء وسهل سبيل الفواجر والفاجرات الى قضاء الشهوات واتصلت السفلة اللثام بالنساء الكرام اللائي ما كان لثل اولئك ان ينظروا اليهن اذا رأوهن في طريق

فقال له مزدك الزنديق هذا فساد في الارض والله ولاك اتصلح لا لتفسد

فقال له انوشروان اتذكر يا بن الخبيثة حين سألت والدي ان ياذن لك في المبيت عند امي فاذن لك فمضيت نحو حجرتها فلتحت بك وقبلت رجلك وان تنن جواربك ما زال في انفي الى الان وسالتكها فوهبتها لي قال نعم فامر به فقتل واحرق جيفته ونودي باباحة دماء المزدكية والماتوية المحسوبة واظهر الديانة القديمة

وكتب بذلك الى عمال الولايات قتل منهم خلق كثير وقسم
اموالهم على الفقراء ورد الاموال التي لها اصحاب الى اصحابها والحق
كل مولود اخلف فيه بمن يشبهه وان كان من المزدكية جعله
عبدًا لمن حملت به منهم وامر بالنساء اللائي تبرأ منهن اهلن او
مات من يقوم بهن فجمعن في موضع واجرى عليهن ما يلزم لهن
وان يزوجن من مال والده وازاف البنين الذين لم يوجد لهم اب
ولا شبيه الى ماله ثم قال الشيخ فغالبا ما يحصل بين اهل
الديانات من مثل هذه الحوادث الفظيعة سببه اكاذيب واوهام
تلقيا اهل الباطل فيما بينهم ثم يدخلونها على العوام فاما ان يقبض
الله لها من يدحضها والا عدت حكما من الاحكام

فلما سكت رجع الانكليزي الى بقية حديثه وقد علم رغبة
الشيخ في سماعه فقال ثم انه بعد هذه الحادثة وموت هنري الثالث
قام هنري الرابع وكان بروتستانيا واراد دخول المدينة فقفلت دونه
الابواب وقالوا له لا نملك علينا الا من كان منا فحاصرها ومنع
دخول كل ما كان يرد اليها فاشتد في المدينة الغلاء وحل باهلها
التحط والوباء ومع هذا كانت القسس تحتم على القتال وتحذرهم
من التسليم له فكان بعضهم وهو في اخر رمق يأخذ سلاحه ويخرج
مع المقاتلين ويقول ان لم يكن في ذلك صلاح في الدنيا ففيه
حفظ للدين فلما طالت مدة المحاصرة وعجزوا عن المقاومة دخلت
المدينة من القليل والثير والحبة والتطير ورأوا القسس تبع شيئا

كثيراً من الغلال ولا تُرثي لما هم فيه من التخط لم يسعهم إلا أن قاموا دفعة واحدة على بعض الدبيرة فوجدوا فيها شيئاً كثيراً من براً وخبز وإدام ولحم قديد فاخذوه وتقاسموه ثم امر المجلس بتوزيع الفقراء وذوي العاهات على الدبيرة كل دبر بحسبه وقدر لكل شخص شيئاً معلوماً من الخبز والإدام فلما علم القسس أن لا مفر من أمر المجلس صاروا يصطادون كل ما عثروا به من الحيوانات ويطبخونها لهم بدمه وامعائه ويأتون مكان الخبز بعظام الموتى فيسحقونها ويلتوثونها بتراب وماء ويعملون منه خبزاً فلما تبادى الحصار وراوا أن حالهم آل إلى الهلاك والدمار فر منهم خلق كثير وذهبوا إلى الملك وطلبوا أن يأذن لهم بالخروج لأجل أن يتحصلوا على ما يقتاتون به فاذن للفقراء والعجائز والنساء فخرج منهم نحو ثلاثة آلاف نفس ثم امر بال منع من الخروج ثم لما رأى أن حصارهم قد طالت مدته ولم تحصل به أمنيته دبر في نفسه أنه لا يتمكن من المدينة وأهلها ما دام على المذهب البروتستاني وأهل المدينة كاثوليك وإن الراعي والرعية لا يستقيمان إلا إذا كانت ملتها واحدة ودعوتها متحدة ثم أخبر خواصه بذلك فقالوا الراي ما رأيت فلما علم أنهم وافقوه أرسل إلى المدينة يخبرهم بدخوله في دينهم وذلك سنة ١٥٩٥ ففرحوا به وفتحوا له الأبواب وكانت مدة الحصار نحو خمس سنين فلورأيتهم حين دخلها لرأيت منهم شيئاً عجيباً وقد قويت منهم العزائم وأكثروا لأجله الولائم ولما تملك ودخل المدينة لم يكن له غرض

سوى عمارتها وانتظام امورها فاول شي بدأ به ان عمل قوانين للعدل بين اهلها ثم اتخذ في اسباب اتعاشهم واتساع دائرة معاشهم فنظم طرقا وفتح شوارع ووسعها الا انه عانى في فتح هذه الشوارع مشقة عظيمة حتى ارضى اصحاب الاملاك لاسيا القسس منهم لانهم كانوا يتعرضون للبناءين والفعلة لعدم سابقة لمثل هذا ومع ذلك فقد تم مراده واصبحت المدينة كثيرة الميادين والشوارع خصوصا الميدان الذي هو داخل السراي الملوكية الآن ومن حبه لنظافة المدينة واهلها خص قوماً بكس قماماتها ودفع وحلها وفي ايامه وایام من بعده وهولویز الثالث عشر كثرت العربات وترتب على ذلك كثرة العريجية فكثرت حركاتهم بالليل ووقعت بينهم المنازعات حتى سرت منهم الى ابناء الامراء وسبب ذلك كله النساء فتضرر الاهالي ولم يزل الحال على هذا الى ان عمل ريشيليو قوانين العتاب فنقص بعض نقص ثم لما تغيرت احوالهم وانتقلت الى درجة الرفاهية غيروا هيئة بيوتهم فبنوها بالحجر بدل الخشب وزخرفوها بالرسوم خصوصا اعيانهم واغنياءهم ولم يزلوا في تقدم الى ان تولى لویز الرابع عشر فزادوا في الرفاهية والتمدن وفتحت في ايامه مدارس العلم واحترمت اهلها وانشاء رصدخانه ومعامل لتكرير البارود وكثرت في ايامه انواع الملاهي والملاعب المسماة بالتبايرات وزين اللوفر بالعمد التي حوله واحداث في المدينة ميادين للنزهة منها ميدان الكاذوريل الذي عمله للوليمة سنة ١٦٦٢ وميدان فنومر

وميدان النصر وإنشأ حول المدينة أبواباً غير أبوابها الأصلية منها باب النصر الذي وضع أساسه مارتان وردم باباً كان أنشأه اتون وقد هدم سنة ١٧٧٧ وردم الخنادق وغرس الأشجار التي ترى الآن حول البلوار وإزال تلالاً كانت تضر بصحة أهل المدينة ومن حولها وبني محلها ابنة بديعة ورتب مصايح في الطرق وخص رجالاً لاطفاء الحريق وظهرت في مدته العربات الكبيرة المعروفة بالامنيبوس ولم تكن موجودة من قبل وخصصها باماكن معينة وجعل لكل مكان اجرة معلومة ولكن لغلو اجرتها كان لا يركبها الا من لا يستطيع ركوب العربات المعتادة ومنع من ركوبها العربية ونحوهم وكانت اولاً سبعة ثم صارت اثني عشرة ولهذا كانت قليلة الراج ثم في سنة ١٨٢٨ رخص في ركوبها لكل من اراد وفي ذلك الوقت كان مأمور الضبطية وناظر المالية واحدا فلما رأى الملك ان الواحد لا يقوم بالوظيفتين كما ينبغي امر ان يعين لكل وظيفة واحد وبسبب هذا التنظيم أمن الساس على اموالهم واهلهم واتسعت عمارة المدينة وكثر الوافدون اليها حتى بلغ عددهم في ايامه خمسمائة الف نفس وعدد الدروب خمسمائة وعدد الميادين مائة والقناطر تسعاً وعدد المنازل اثني عشر الفاً الكبير منها اربعة الاف ولكن في ايامه عزت التقود وبلغ دين الحكومة غايته لما احدثه من العمارات والتنظيمات واحصي الدين بعد موته فكان ثلاثة مليارات من الافرنك فأنشأ جان لاو وبنكا للمصارفة وجمع فيه

سنة ملايين من الليرات فجزأها الى الف ومائتي سهم كل سهم ستة الاف وستمئة وكان من شروط ذلك البنك ان يقبل فيه بدل النقود اوراق حوالات فلما اخترع ذلك تعامل بها الناس غنيهم وفقيرهم حتى صار ملحقاً بالتجارة وهرع اليه الناس ولما اشتهر امره وضع صاحب البنك في جهات امريكا عدة مساهمين ثم اجتمع البنك والكومبانية وصار مالهما واحداً وادارتها واحدة فبلغت قيمة السهم الواحد تسعة الاف ليرا وذلك سنة ١٧٢٠ ثم في سنة ١٧٢١ صدرت اوامر الحكومة بتقص قيمة الاسهم تدريجياً وحددت لذلك ميعاد غايته اول شهر ديسمبر من السنة المذكورة وان كل من تاخر عن الميعاد المذكور تقص قيمة سهمه فتضرر من ذلك اكثر الناس وفي سنة ١٧٧٠ اجتمع ناس وارادوا ان ينوروا شوارع باريز بالزيت وجعلوا على كل مصباح في السنة الواحدة ثلاثة واربعين ليرة واثنى عشر صولدي ليس منها ثمن العوايد التي تحمل المصابيح فكانت باريز في تلك الايام على غاية في التقدم وكثر بها المؤلفون ورحل اليها كثير من اهل اوروبا وخفف فيها شان العقوبات فكان كل انسان يتكلم بجرئته ويكتب ما شاء من احوال الخلق سواء كانت خصوصية او عمومية سياسية او دينية وظهر فيها رجال ذوو افكار فالفوا كتباً انتشرت في سائر الاقطار فانجلت عنهم غياهب الجهل وتميزوا على غيرهم بالعقل وبلغ عدد منازل باريز في تلك الايام خمسين الفا منها خمسون لوكدة وعدد الدروب

ات المصايح سبعمائة وسبعة وستين وكان بها من الكنائس
 ات النواقيس ست واربعون ومن غيرها عشرون واحدى عشر
 كية للقراء ثلاث للرجال وثمان للنساء ومن الديورة مائة وثلاثة
 ثلاثون ومن المدارس عشر وكان بها تسعة وعشرون مارستانا
 خمسة واربعون مجرى لخراج القاذورات وستون حنفية واثنان
 شرسوقا وثلاثة ابواب يقال لكل واحد منها باب النصر وخمسة
 باكل من التبخ فان لحق باريز من القيام الاول بعض الاضمحلال
 انها من بعده الى الآن لم تزل آخذة في التقدم بكثرة المباني
 المعابد الدينية والمدارس والامكنة الخيرية كالمارستانات
 اللوكاندات ومحلات اللهو والبياترات فترى كل من احب
 ان يتمتع نظره جاءها او يرى ابداع مخترع قصد ارجائها فهي
 مركز اللهو والانبساط وكل بدعة في الدنيا لها بها ارتباط لانها
 قد حازت محاسن الدنيا اجمع وليس من يرى كمن يسمع وما يدل
 الى انها انتقلت من حالها الاول ان مساحتها في الاصل كانت
 تزيد عن ستين فدانا مصريا يحيط بها سور مبني كبناء القرى
 ما زالت تنسج ويكثر اهلها الى ان بلغت مساحتها خمسمائة
 دان وذلك بعد موت فيليب دوكيش وبني حولها سور محكم في
 اية الارتفاع وجعل فيه ابراج ومزاغل في غاية الاحكام والتحصين
 بلغت في القرن الرابع عشر والخامس عشر تسعمائة فدان وفي
 ام لويز السادس عشر وقيام الدولة الفرنسية القيام الاخير

وذلك سنة ١٧٧٢ بلغت مساحتها الفين وستائة وسبعين فداناً ثم في سنة ١٨٠٠ بلغت ستة آلاف وخمسة فدان وإما الآن فهي ضعف ذلك ولا يخفى على حضرتكم أن سعة المكان تابعة في الغالب لكثرة السكان فقد بلغ عددهم الآن نحو مليون ونصف بعد أن كانوا في القرن التاسع والعاشر لا يزيدون عن ٢٣٠,٠٠٠

ثم قال الانكليزي وفيما ذكرناه كفاية وإن كان ما قيل بالنسبة لما يقال في حتمها قليلاً إلا أن ما لا يدرك جله لا يترك كله ولكن بقي امرأيد أن أخبركم به وهو أن صاحبنا الذي كنا اجتمعنا به حين كنا ببرسيليا أرسل تذكرة يسلم فيها على حضرتكم وعلى نجلكم ويعتذر إليكم في عدم إرساله جواباً مخصوصاً لكم بأن لسانه في العربية لا يفي بما يجب لجوابكم وأنه بعد يومين يكون عندنا بباريس وأرسل أيضاً يستفهم مني عن أمر يتعلق بجنابكم كان سألتني إياه حين كنا هناك ولم اتفق معه فيه على شيء وقد أرسل الآن يطلب الافادة عنه

فقال الشيخ وما هذا الأمر

فقال أنه كان تمنى عليّ أن أترجى حضرتكم في أن تعطوا لجمعية المعارف المشرقية بعض دروس من الفنون العربية وإنما لم أخبركم بذلك حين كنا هناك لكونه لم يكرر عليّ فظننت أنه نأى عنه وهذا الرجل من أعيان تلك الجمعية فها هو الآن أرسل يطلب الجواب وهو موقوف علي رأي الجناب وهؤلاء الجماعة كلهم أمراء

علماء كرماء وتعرفكم بهم مما يزيد في شهرتكم ويرفع من درجتكم فضلا
 عن الحصول على مال بوجه حلال وقد اخبرني ذلك الرجل ان
 مرادهم ان يجعلوا لحضرتكم في كل درس خمسين فرنكا
 ولا مشقة عليكم في ذلك فان زمن الدرس ساعة ونصف فالراي
 عندي انه اذا اتى وخاطبكم في هذا الشأن ان لا تمتنعوا فان فيه
 فوائد كثيرة اقلها اطلاعكم على غوامض عوائدهم التي لا تعلم الا
 منهم خصوصا وقد قيل بارك الله في من نفع وانتفع
 فائتي الشيخ على مقصده الحسن وكان قد حان وقت الصلاة
 فاستاذن وقام الى مصلاه فصلى ثم نام

المسامرة الثانية والثمانون البألو

ولما اسفر الفجر قام وصلى ثم دخل عليه ولده فقبل يديه
فسأله كيف كانت ليلتكم وما الذي رأيتموه فيها فقال ما رأيت إلا
نوعا من الجنون حتى تحقق عندي معنى قولهم الجنون فنون رأيت
الشيخ هناك لا يوقر شيئته والامير لا يراعي مقامه وابنته وكل انسان
تنازل عن قدره لا تميز بين وضعهم وشريفهم ولا بين غنيمهم وفقيرهم
ورأيت اقواما في صفات مختلفة منهم من ستر وجهه بقماش رقيق
ومنهم من ستره بالجلد ومنهم من ستره بالورق ومنهم من صبغه
بلون الورد ومنهم من تلثم وكأن الشيب لاح بعارضيه ومنهم من
جعل له لحية وكأنها جاوزت نديه ورأينا الوان اجسامهم مختلفة
فمنهم الاسود والاحمر والابيض والاشقر وغير ذلك من الالوان التي

لا تكاد توجد في نوع من الانسان ومنهم من ستر عورته بجلد كالحجاب ومن وضع على ظهره فروة كثيثة الاعراب وغير ذلك من الهيئات والصفات وسمعت هناك اصواتا مختلفة وانغاما متنافرة غير مؤلفة ولما رأيت ما هم فيه من المجنون تمنيت الرجوع ولا احضر هذا المجنون ولولا ان من شرط المرافقة اللين والموافقة لرجعت ولا كنت رايت ولا سمعت فان يعقوب حين وصلنا الى هناك قبض على يدي فتبعته فسار لي نحو ساعة الى ان وصلنا محل التذاكر فاخذ تذكرتين ودفع في كل تذكرة افرنكين ثم سرنا في متسع من الارض حتى وصلنا ميدانا فيه من انواع اللطائف واشكال الرسوم والزخارف ما لا يحصى فوجدناه ملانا نساء ورجالا وكهولا واطفالا ولاخلاف هيئاتهم لا تعلم اجناسهم وحول ذلك الميدان غرف كثيرة منها ما يسع واحدا ومنها ما يسع اكثر ومنها المظلم ومنها المضيئ فقعدنا في احداها فلم يمض الا لحظات واذا بالآلات قد ضربت وقام غالب من بالميدان فرقص عليها فكانت تسرع تارة وتبطئ اخرى وهم معها في البطئ والسرعة فكانوا يقومون للرقص مثنى وفردى الرجل مع المرأة والمرأة مع الرجل فيرقصون ساعة ثم يقعدون ليستريحوا ثم يقومون ثانيا او يقوم غيرهم وهم في رقصهم حالات فتارة يقومون صفيين ويسيرون خلف بعضهم الى وسط الميدان ثم يعود كل صف الى موضعه الذي بدا منه او يقوم موضع الاخر وتارة ياخذ احدهما بيد الاخر ويدوران خلف بعضهما

وكيفية حركتهم في حال رقصهم ان يضربوا الارض بارجلهم فتارة يضعون واحدة ويرفعون الاخرى وتارة يضعونها ويرفعونها جميعا ومن الغريب ان غالب الراقصين والراقصات من المتفرجين لا من ارباب المحل ولكل كيفية من هذه الكيفيات اسم معروف بينهم كما اخبرني يعقوب منها ما يسمى بولكا ومنها ما يسمى الكانكان ومنها ما يسمى الولس وقد اخذني يعقوب في بعض سككات الاستراحة ودخل لي مكانا داخل المكان الاول فرايت فيه قوماً اخرين منهم من يلعب القمار ومنهم من يشرب السجارة وغير ذلك والكل في هيئته المعتادة لم يغير منها شيئاً فما نظرت الى رجل منهم الا وهو يلاغيني ولا امرأة الا وهي تناغيني ففهمت من كلامهم ان مقصودهم الرقص معي او الجلوس معهم ولكون معرفتي بلغتهم لم تبلغ درجة معرفتهم بها كان يعقوب يبادر بالاجابة عني ويخبرهم اني مصري لا معرفة لي بشي من هذا الامر من اصله وان محيئي انما هو من باب قولهم العلم بالشيء خير من جهله وما رأيت هناك رجلاً الا ومعه المرأة والمرأتان وتارة يكون مع المرأة الرجل والرجلان فسألت يعقوب هل بين هؤلاء النساء والرجال نسب فقال لا نسب ولا حسب وانه ربما يجتمع الرجل مع زوجته او امه او ابنته ويقطعون زمنا في هزليات وسخرجات ثم يقتربون ولا علم لاحدهما بالآخر لما يحصل من التغير والتشكيل الذي رآه وانه قد يجتمع في مثل

هذه الليالي كثير من الشبان فيصرفون فيها مبالغ جسيمة وإن
 الفاحشة بينهم ليست قاصرة على أهل المدينة لأنه يحضر من الأرياف
 بعض نساء أما لتعثر لها على خدمة وأما لتنظر لها صاحباً فلذلك
 يكثر الفحش والمنكر في مثل هذه المواضع من غير منكر ولا مانع هذا
 ما كان واطن أنه بعض ما حواه ذلك المكان ولا أكرم عنك ما
 رأيت ولا ما أرى لعل ببركتكم يغفر لي ما خطه القلم وبه جرى

فقال الشيخ لولده أو قد نظرت إلى ذلك كله وملأت عينيك
 مما لم يقل أحد بجله ألهذا أرسلتك أو على مثله عودتك أما علمت
 أن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه أما سمعت قوله صلى
 الله عليه وسلم إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم أنسيت
 قوله عليه الصلاة والسلام عن ربه ذي الجلال والإكرام النظر
 سهم مسموم من سهام إبليس من تركها من مخافتي أبدلته إيماناً يجد
 حلاوته في قلبه فالتوبة استعد ولثلها لا تعد وبينما الشيخ يعظ ولده
 ويعنفه على ما حصل وإذا يعقوب عليهما قد دخل فقطع الشيخ
 كلامه ووجه الخطاب إلى يعقوب ولامه إنما الآن له الخطاب
 لينف على ما عنده من الجواب فقال لم يكن مقصودي من إرساله
 معك ألا تتطلع على أحوال هذه المدينة وإهلها لا لتطلع على مثل
 هذه الأمور إذ لا ضرورة إلى معرفتها

فقال يعقوب يعتذر إليه ياسيدي لا تواخذني فاني أعلم يقيناً

ان حضرتكم تأنفون من حضور هذه المواضع ولكن عذري ما علمته
 فيكم من الرغبة في الوقوف على عوائد هذه البلاد واهلها فذهبت
 به اليها لتقفوا به على معرفة هذه العادة ولو كنت اعلم ان ذلك
 يخل بحسن التربية ما ذهبت به والذي اخبركم به نجلكم وان كان
 منافيا للوفار والكمال الا انه مألوف لم مرغوب فيه عندهم فان لم
 بالبالو والرقص شغفا زائدا حتى ان الامراء والملوك لتفعله في
 بيوتهم ويدعون اليه احبابهم من نساء ورجال
 واما الاماكن المعدة له كالذي كنا به الليلة فلا يذهب اليها
 الا فقراء الناس وغرباؤهم

ومن عوائدهم ان كل من دعي الى البالو ولو كان دني
 المحرفة لا يذهب الا في ثياب غالية القيمة زائدة الكلفة وانهم
 يعتنون بشان نسائهم اكثر من اعتنائهم بانفسهم حتى ان الرجل
 منهم ليرغب في ان تكون امرأته او بنته هي المنظور اليها دون من
 عداها فتجدهم يبالغون في حلية نسائهم ويصرفون فيها اكثر مما
 يصرفونه على انفسهم حتى لو اعسر الرجل لا تلتبس له امرأته عنرا
 بل تضايقه حتى يأتيها بما تنزين به جبراً وقهراً ومن عوائدهم ان
 لكل وقت عندهم حياة مخصوصة لا يتعدها ولا يلبس فيه ما عداها
 وان نسائهم هن اللاتي بيدهن الحل والربط داخلا وخارجا فلا
 يتصرف الرجل منهم في شي الا ماذن امرأته

فقال الشيخ لعري ما في هذا كله شي يمدح بل لا ثرة له الآ
 الشقاق وفساد الاخلاق فان المرأة بالنسبة للرجل كالنار بالنسبة
 للحطب فكما يترتب علي اجتماع الحطب والنار الالتهاب والانتقاد
 كذلك يحصل من اجتماع الرجل بالمرأة وقوع كليهما في كثير من
 انواع الفساد ولولا تمكن هذه العوائد منهم وتوارثهم لها عن متقدميهم
 لما الفوها ولا شكروها ولكن العادة محكمة



المسامرة الثالثة والثمانون

اهرام مصر

والقاييس

ثم قام الشيخ واخذ ولده ويعقوب وتوجهوا الى محل الانكليزي فسلموا عليه ثم خرج ابن الشيخ مع يعقوب وبقي الشيخ والانكليزي يتجاذبان اطراف الحديث من القدم والحديث وبينما هما كذلك واذا برجل من اصحاب الانكليزي فقام له واجلسه بجوار الشيخ ثم اخذ يعرف الشيخ باحواله وكثرة سياحته وان له معرفة تامة باللغة الفارسية والتركية والعربية وعليه في مدرسة الجمعية الشرقية دروس يلقيها بهذه اللغات فلما سمع الشيخ ذلك عظم الرجل في عينه وقال الان تم الارب حيث ظفرت في هذه البلاد برجل يعرف لغة العرب فلعلي اكتب من معلوماته فوائد تحل من

سياحتي محل واسطة العقد من الفرائد اذ لذة مجالسة العلماء فوق
لذة الظمان بشرب الماء

ثم قال الرجل للشيخ ايها الاستاذ ان طبعنا يميل كل الميل
لمعرفة اخبار بلاد المشرق وقلوبنا محيولة على حب اهلها لاسباب
المصريين فان جميع العلوم النافعة في بلادنا متقولة لنا منها بواسطة
الرومانيين وغيرهم والتقدم الذي تتخبره بلادنا منشأ مصر فلها
علينا الفضل بل على جميع سكان الكرة فكما نحن فيه من التقدم
والثروة سببه المصريون فيا لهم من قوم ادخلوا ذخائر اتفع بها
بعدهم الاواخرفانهم قد وضعوا اساسات انبنى عليها لمن بعدهم
هذه التقدّمات وهذه العلوم الموجودة الآن هم المؤسسون لها وهذه
الصنائع الفاخرة كان لهم فيها اليد الطولى على اهل القرون الاولى
وما بقي بعدهم من الاثار والمآثور عنهم في كتب الاخبار من الابنية
الجليلة والصنائع الجميلة يعرب عن مزيد قدرتهم وشدة مهارتهم
وعلو افكارهم

فقال الشيخ ما ذكرته لمصر من المحاسن بهذا الاسلوب من
باب نظر المحب للمحبوب كما قال الشاعر
وعين الرضا عن كل عيب كليله

كما ان عين السخط تبدي المساويا

فقال الرجل ايها الاستاذ وحق من جعلك للعلوم كهفا
حاك كالا . لطفا انه لا المصدا . لكنا الم . الا . غة . في

بجار الجهل حائرين في اودية الضلال لا نعرف كيف التمتع بلذات
الدنيا التي اعدّها الله لنا سجنانه فوحّك اني منذ ازمان احب ان
اسافر لتلك البلدان وادور في نواحيها واطلع على ما فيها من عجائب
الآثار التي لا نظير لها في قطر من الاقطار ولكن يحول بيني وبين
ذلك خطوط الزمان وصروف الحداث ومع ذلك فاني عازم على
السفر في هذا العام ولعلنا نجتمع معا على شاطئ بحر النيل

نعم ان السياحين ما تركوا خبراً الاذكروه ولا اثرّاً الاّ تقلوه على
حسب ما شاهدوه ولكن ليس الخبر كالبيان وفي هذه المدة سهل
السفر في البر والبحر بواسطة آلات البخار فانها تقطع بعيد المسافات
في اقرب الاوقات فحفت مشقة السفر وصار الامن عامّاً وامتنع ما
كان يخشى في الاسفار من الغوائل

فاجابه الشيخ بالبشر واطهار المسرة والشكر والارتياح للقاءه في

مصر

فشكر الرجل الاستاذ ثم قال له هل بمصر الان ما يسهل
الامر على السياحين من بيوت معدة لاقامتهم ووابورات برية
ومجرية تسهل امر الذهاب والاياب وغير ذلك مما يلزم الام
السفر

فقال الانكليزي الان لا فرق بين القاهرة ومدن اوروا
فان فيها لوكدات مختلفة الانواع وفي نيلها ووابورات مختلفة القوى
تسير على راحة السياحين وتذهب بهم حيث شاءوا فضلا عن

السفن الشراعية المزخرفة باحسن الزخارف المستكملة الآلات
والادوات فتجد السائح يختار احدى السفن ويركبها مع من احب
او بمفرده ولا يزيد عليه المصروف عن مائتي جنيه مدة شهري
السياحة اللذين يقضي بعضهما في الاقامة بمصر وضواحيها وبعضهما
السياحة جهة صعيدها ما بين اكل وشرب واجرة اماكن وسفن
ورجال وغير ذلك

وان من الله سبحانه عليّ وكنت بمصر ذاك الوقت لازمتكم
وكنت لكم الدليل لاني وان سبق لي رؤية كثير من بقاعها
واطلعت على جميع الآثار الموجودة بها لكن اود ان اراها مرة ثانية
فانه كلما تكرر نظرك اليها ازددت علما جديداً واظن ان كل
جيل يأتي لا بد ان يرى غير ما رايناه ويعلم غير ما علمناه فانظر الى
اهرامها وعظيم بنيانها حيث وصفه كل انسان من بعد امعان النظر
اليه كل الامعان جيلا بعد جيل ومع ذلك فكل وصفه بغير ما
وصفه به الاخر من الكيفيات مع ان كلا ما ذكر الا ما رأى فتجد
البعض وصف شكله واصله وسبب منشئه والغرض منه ولم
يوافقه من اتى بعده فبعضهم قال انه مدفن لاحد الفراعنة وبعضهم
قال انه كان محلا يرصدون فيه النجوم ومنهم من قال انه من الآثار
الجليلة التي جعلها المصريون محلا للمعارفم واثرا يستدل به من اتى
بعدهم من الامم على ما كان لهم من الابهة والفخار والعظمة والاعتبار
فهو اثر يدل بصورته وشكله على قدر ما وصلوا اليه من العلوم

الهندسية وعلم جر الاثقال وفنون انواع العمارة ويدل بوضعه
الذي هو عليه وتوجيه زواياه على انه اثر فلكي وبه معبد للديانة
واذا حسب ما في اجزائه من النسب الصحيحة بالنسبة لبعضها
وبالنسبة للدرجة الارضية دل على انه اثر لبقاء وحدة الابنية الطويلة
والسطحية وقد شرح ذلك بعض علماء الفرنساويين في مجلد ضخم
فقال الشيخ رأيت في كتب العربية انه تربة وان به دهايز
في اسفله وإما كن لا يعلم ما بها

وذكر بعض الناس ان به اموالا و ذخائر وقد ظن المأمون
الخليفة العباسي ان به اموالا عظيمة ففتح الهرم الكبير وصرف في
ذلك مالا عظيماً فلما لم يقدر على هدمه نأى عنه وقبل انه وجد
بقدر ما صرف في الهدم

ثم بعد محادثات من هذا القبيل استأذن الضيف للقيام
ودعا الشيخ والانكليزي الى منزله في الليلة المستقبلة فاجابه ووعداه
بالحضور ثم بعد ذهابه ببرهة قال الانكليزي للشيخ يا حضرة الاستاذ
ان جميع المؤرخين قاطعون بان قدماء المصريين بلغوا من العلم
والحكمة درجة لم يبلغها غيرهم وشهد لم جميع الملل قديماً وحديثاً بكمال
العقل فبهذا لا يسلم العقل ان هؤلاء الحكماء العلماء العقلاء بنوا هذه
الاهرام تربا ليس غير بل لا بد لم من مقاصد جليلة في وضعها على
هذه الكيفية

فقال الشيخ نعم ولا مانع ايضاً من ان يكون بناؤها على يد

ملوك متعددة ولا بد من احتياجها الى عمال لا تنحصر وتجهيزات
جسيمة اقتضاها صنع هذا الاثر قبل الشروع فيه بزمان طويل
قال الانكليزي فيثنذر لا مانع من ان يكون لم غرض اصلي
كان هو الباعث لم على بنائها ولكن بسبب قدم هذا الاثر وسكوت
من مضى من المؤرخين عن ذكر ما له من صحيح الخبر لم يقف احد
على حقيقته بل ذهب كل فيه الى ما ذهب وتنوعت الاوصاف
وكثرت الاقوال

فقال الشيخ وما الذي ترضيه من تلك الاقوال
فقال الذي اراه هو ما قاله احد العلماء الفرنسيين من ان
الغرض منه الاشارة الى ما عندهم من العلوم والمعارف بوجه موجز
وطريق معجز

فقال الشيخ وكيف ذلك فقال وجد ان طول ضلع القاعدة
المربعة للهرم ٩٠٢، ٢٣٠ م وان الارتفاع لكل من اسطحنه ٧٢٢، ١٨٤ م
وان الفرق بين هذين الخطين ١٨٠، ٤٦ م وهذا القدر ربع مقدار
ارتفاع كل من اسطحة الهرم وهو مساو لضلع القدان المصري القديم
المعروف بالاورور الذي ذكر هيرودوط وغيره ان مربع قاعدته
مائة ذراع ولربما كان هو الجريب المعروف عندهم فعلى هذا يكون
بين قاعدة الهرم وبين ارتفاع الوجه نسبة صحيحة كالنسبة بين
عددي خمسة واربعة وكذلك لو قارنا مقادير جميع اجزاء الهرم
بالارتفاع المذكور لوجدنا انها منسوبة اليه نسبة صحيحة من غير

كسر فنرى ان ارتفاع باب الدخول للهرم ١٥١٤ م وهو عبارة عن جزء من اثني عشر جزءاً من الارتفاع الكلي للهرم وان مدرج المدخل من ابتداء الارض الاقية الى اول المدرج الصاعد طوله ٢٣ متراً وهو عبارة عن عشر طول القاعدة وثمن مقدار الارتفاع وبهذه المقارنة نجد ان جميع الاجزاء منسوبة الى القاعدة او الارتفاع نسبة صحيحة ولو قسمت خمسمائة قسم لوجدت كل قسم منها ٤٦٢ م وهو طول الذراع المصري القديم ومنه تم القدم المصري ولو قسم هذا الطول الى ستين قسماً لكان القسم الواحد ٢٤٨٥ م وهذا الطول القصبة التي كانت مستعملة في قياس الارض عند دخول الفرنساوية ارض مصر وقبلهم كان ضلع الفدان بها عشرين قصبة والذي يستفاد من قول الخزازي ان الذراع كان طوله في الزمن السابق اربعة وعشرين قيراطاً في جهات الصعيد وفي وقته صار ثمانية وعشرين قيراطاً وحيث كان مقياس الروضة موجوداً في وقته فبالضرورة يمكن استخراج مقدار الذراع القديم منه وحيث كان القياس الاخير ٥٣٩ م فيكون مقدار القدم $\frac{4}{28}$ يعني انه ٤٦٢ م مثل ما وجدناه في الهرم وكان يستعمل اولاً في قياس زيادة ماء النيل ثم زيد فيه اربعة قيراط

وان قسمت القاعدة الى اربعمائة قسم كان طول القسم ٥٧٧٥ م وهو طول الذراع البلدي ومن هنا يعلم بالبداية ان الذراع البلدي المنسوب للبلد والقصبة المستعملة في قياس الارض

منسوبان لضع الهرم نسبة صحيحة وكما ان الفرق بين طول القاعدة والارتفاع بقدر ربع الارتفاع كذلك الفرق بين الذراع المصري القديم والذراع البلدي بقدر ربع الذراع المصري القديم لانه باضافة ربع عدد ٤٦٢ م عليه يحصل ٧٧٥ م وكانت القصة موجودة قديما ويستدل على وجودها بما ورد عن قدماء المؤرخين ان قدر طولها ٢٠٨ م فلو اضيف اليها ربعها كان الذي يتج ٢٨٥ م وهو قدر القصة التي كانت مستعملة الى دخول الفرنسيين مصر وعلى هذا فالفرق الذي بين الذراعين وبين القصبتين هو عين الحاصل بين القاعدة والارتفاع للهرم وضع الهرم ستون قصة بالقصة الجديدة لزيادتها على القديمة بقدر ربعها وضع القاعدة يزيد عن الارتفاع بقدر الربع وعلى ما نقل عن المؤرخين ان الاسادة ستون قصة تكون الاسادة هي ارتفاع الهرم فيعلم مما سبق ان الهرم اثر للاقيسة يستدل منه على وحدة المقاييس المستعملة في المساحة الزراعية وغيرها واتجاه زواياه مع الضبط المحكم للنقط الاربع الاصلية يدل على انه اثر فلكي

وايضاً مقدار الدرجة الارضية للعرض المتوسط لمصر ١٦٨ ٨٢٧ ١١٠ م وان جزء من ستائة جزء منها يساوي ارتفاع الهرم وهو ١٨٤ ٧١٢ ومن هنا يكون ارتفاع الهرم منسوباً للدرجة الارضية لمصر ويكفي لوجود مقدار الدرجة الارضية ضرب مقدار الارتفاع في ستائة ولا يكون الفرق الا خمسة امتار او ستة وهو

فرق غير محسوس وبما تقل عن المؤرخين ان الدرجة الارضية
ستمائة استادة يتضح ان هذه الاستادة مصرية وان المصريين قدروا
الدرجة الارضية في الازمان السابقة ونسبوا لها مقاييسهم كما فعل
المتأخرون في المتر المستعمل عندنا الان وجعلوا ارتفاع وجه الهرم
علما عليها

وان ضلع القاعدة للهرم جزء من اربعمائة وثمانين جزءا منها
بمعنى ان الدرجة الارضية المتوسطة لارض مصر قدر ضلع قاعدة
الهرم اربعمائة وثمانين مرة

ويؤخذ من قول هيرودوط وغيره من المؤلفين ان الذراع
المصري القديم جزء من اربعمائة جزء من الاستادة وهو صحيح لاننا
لو قسمنا مقدار الارتفاع على اربعمائة لوجدنا ما نقي ٤٦٢ م وهو
ما وجدناه للذراع فيما سبق

والاستادة التي استعملها هيرودوط وبلين وسترابون وغيرهم
واطلقوا عليها اسم الاستادة الاولانية لم تكن غير الاستادة المصرية
وان الاروام وغيرهم نقلوها من مصر لارضهم

وبناء على ما سبق يكون قدر محيط قاعدة الهرم مائة وعشرين
مرة هو مقدار الدرجة الارضية وقدر الارتفاع وحده وهو الاستادة
عبارة عن ست ثوان ارضية ومحيط القاعدة ثلاثون ثانية او
نصف درجة ارضية

والفاضل بين ضلع القاعدة وارتفاع الوجه يكون ربع استادة

ويساوي مائة ذراع مصري قديم ويكون هو ضلع الفدان المصري القديم المعبر عنه عند الاقدمين بالاورور وعندكم بالجريب وهو الوحدة الزراعية التي كانت مستعملة في قسمة الارض بين الاهالي وعلى موجبها نحى الاموال وتنصب الحدود بعد انحسار ماء النيل عن الارض

ويؤخذ من كلام المؤرخين ان القدم جزء من ستمائة جزء من الاستادة فاذا قسمنا الارتفاع الى ستمائة جزء كان الذي يتبع ٢٠٨ م وهو مقدار القدم وحيث كان هذا هو مقدار القدم الرومي فيعلم ان اصله مصري وجميع المؤلفين اتفقوا على انه ثلثا ذراع فاذا اضيف حيثئذ نصف ٢٠٨ م اليه كان المجموع ٤٦٢ م وهو مقدار الذراع كما سبق

فقال الشيخ المتعارف في الشرع وبين الناس ان الذراع هو ذراع الآدمي وبه ضبط الميل والفرسخ وغيرها من الاقيسة وان الذراع اربعة وعشرون قيراطا او اصبعاً والاصبع ست شعيرات والشعيرة ست شعرات من شعر البرذون اي البغل

فقال الانكليزي نعم كان ذلك في مبدأ الامر قبل اتساع الجمعية الاولى واما بعدها فصاروا يستعملون ذراع الآدمي في قياس الاشياء التي تلزمهم كالاقمشة وغيرها ويستعملون القدم في قياس الاطوال الارضية ثم لما اتسعت دائرة المعاملات بينهم صاروا ينظرون الى شي ثابت لا يقبل التغير ييسون عليه فلم يروا اوفق

من الدرجة الارضية فقدروا بها الذراع ونسبوا اليه مقاييس
 المعاملات المستعملة الى الان وما حصل فيها من التغير غير محسوس
 لا تدركه العامة ويؤكد ذلك قول بعض المؤرخين مثل
 هيرودوط فانه ذكر ان النسبة بين القدم والذراع كالنسبة بين
 اثنين وثلاثة يعني ان القدم ثلثا ذراع وليست هذه النسبة موجودة
 بين قدم وذراع الانسان اذ النسبة بينها كالنسبة بين اربعة وسبعة
 ولو فرض قسمة الذراع الى اربعة وعشرين قيراطا كما هي العادة
 لكان القدم الفلكي ستة عشر قيراطا منها مع ان القدم الفلكي اربعة
 اسباع ذلك فلا يكون الا عددا كسريا ويكون استعماله عسرا
 جدا بخلاف الاول لا عسر في استعماله اصلا وهذا مما يؤيد ان
 الذراع والقدم البحاري بينهما القياس ليسا فطريين لان طول القدم
 الانساني اقل بكثير من القدم المستخرج بنسبته للذراع سواء كان
 طبيعيا او فلكيا فان قدم الانسان يندر ان تتعدى طوله ٢٦٥ م
 حيث يكون طول الرجل ١٧٣ م ويكون اقل من ذلك ان
 كان طول الرجل اقل

وقدم الانسان تبلغ القامة به سنا ونصفا فان لم يكن المقصود
 هنا القدم الفلكي المتفق عليه كيف يذكر المؤرخون ان القامة ست
 اقدام فقط وطول قامة الانسان ثلاثة اذرع ونصف بذراعه كما
 هو مدون في الكتب الصحيحة فعلى هذا لا يرتاب احد في ان القدم
 والذراع المقدر بهما الاطوال بل جميع المقاييس هما المنسوبان

لدرجة الأرضية وإنما اتفاقان لا فطريان ونسبة القدم الى الذراع
ونسبة الذراع الى القامة كنسبة أربعة الى ستة وستة الى أربعة
وعشرين في حال كونها الأجزاء الفلكية

وتدل هذه الأعداد على قبضات كل قبضة أربعة أصابع
فلكية أيضاً بمعنى أن القدم أربع قبضات والذراع ست والقامة
أربع وعشرون قبضة وإما نسبتها الطبيعية لبعضها فهي كنسبة
أربعة وسبعة وستة وعشرين لبعضها

وجميع ما قلناه من أن جميع الأقيسة منسوبة للدرجة الأرضية
مذكور في كتب المؤرخين فانهم ذكروا أن الخطوة الكبيرة المصرية
مساوية للقامة يعنون أنها ست أقدام وليس في الآدميين من تكون
هذه خطوته فعلى هذا لا يشك في أنها خطوة اتفاقية منسوبة للقدم
المنسوبة للدرجة الأرضية كما أن الخطوة الضعيفة للمصريين خمس
أقدام بالقدم الفلكي والخطوة الهندسية الرومية طولها خمس أقدام
أيضاً فلكية فتكون حيثئذ عين الخطوة الضعيفة للمصريين وتكون
منقولة منها الى بلاد الروم فالخطوة الهندسية هي القامة أيضاً والباع
الذي كان يستعمل في القياس وكان طوله ست أقدام فلكية أو
أربع خطوات بسيطة كل خطوة منها قدم فلكية ونصف أو سبع
أقدام بقدم الإنسان والميل المصري الذي صار أساساً لجميع الأميال
عند جميع الملل في الأزمان القديمة مقداره ألف مرة بها وإلى القامة
أو الخطوة ينسب التواء الذي كان مستعملاً عند الأور وبأوبين

وهي بالمتر ١٨٤٧٢ م وتدخل في محيط قاعدة الهرم خمسمائة مرة
وارتفاع الجلسة التي تحت الهرم قامة كاملة او خطوة هندسية
مصرية

والذي يؤكد كون تلك الاقيسة جميعها فلكية اخوان كل
من الدرجة الارضية ومحيط الكرة نفسه عليها عدد صحيح فانه لو
قيس طول محيط الكرة بالقدم لوجد عبارة عن حاصل ضرب
سته مرفوعا الى الدرجة الخامسة وطول الدرجة الارضية المصرية
ثلاثمائة وستون الف قدم وان قيس بالذراع كان طوله عبارة عن
حاصل ضرب ستة في عشرة اربع مرات مرفوعا الى الدرجة الخامسة
وفضلا عن ذلك ان الميل الرومي الذي طوله خمسة الاف قدم
اذا قيس به محيط الارض اشتملت عليه سبعة وعشرين الف مرة
فكيف تكون هذه النسبة صحيحة ان لم تكن القدم منسوبة للدرجة
الارضية

ولو اخذ ثمن هذا الميل وجعل مقياسا وقيس به الدرجة
الارضية لاشتملت عليه ستمائة مرة

وحينئذ يكون هو الاستاذة الاولينية التي قلنا انها ارتفاع وجه
الهرم وماخوذة من مصر ولكن دخلها زيادة ونقص بتداول الايام
وتغير الدول مثلا :

القدر ثلث الذراع البلدي وهو خمسة اجزاء من اثني عشر
جزء من الذراع القديم والشبر جزآن من خمسة اجزاء من الذراع

البلدي وهو نصف الذراع القديم وهو ثلث الذراع الاسلامي
وهو جزء من الف جزء من ضلع قاعدة الهرم وكل أربعة اشبار
ثلاث اقدام مصرية

واما الذراع الاسلامي فلم يعرف بمصر الا سنة ١٥١٧
ميلادية حيث دخلت الدولة العثمانية بها والاصل غير معلوم
ويزيد عن الذراع البلدي بقدر ثلثه وزيادة ثلاثة ملبتمرو بالنسبة
للذراع المقياس الموجود بالروضة فهو قدره مرة وربع مرة

وقد عرفنا ما سبق مقدار الذراع البلدي ونسبته للذراع
القديم واما ذراع مقياس الروضة فاصله الذراع القديم باضافة
سدسه اليه والفرق ليس بحسوس لان الذي ينتج من القياس على
عمود المقياس لطول الذراع ٥٤٠ م والذي ينتج من الحساب
يكون ٥٣٩ م

وهذا الذراع لا يستعمله المعلنون بارتفاع درجة النيل بل
يستعملون ذراعا صغيرا اتفاقا لتطئن قلوب الاهالي وبهذه الواسطة
تحصل الحكومة على تحصيل المال من الاهالي وهذا الذراع ثلثا
ذراع المقياس وينقسم الى اربعة وعشرين قيراطا كاتقسام ذراع
المقاييس اليها انما قراريط كل على حسبه فيكون صفوه مقابلا
للواحد وربع من تقاسم الذراع الحقيقي وقسم العشرين يقابل قسم
الخامس عشر وقسم اربعة وعشرين يقابل قسم سبعة عشر وثلاثة

ارباع وذراع المنادي يساوي ثمانية عشر قيراطا وثلاثي قيراط من
قراريط الذراع القديم

واما الذراع الذي تستعمله البنائون والنجارون فهو خمس
القصبة الكبيرة القديمة وان شئت قلت هو جزء من مائة جزء من
ضلع الفدان الكبير المساوي ضلعه عشرين قصبة كبيرة كما ذكرنا
وضلع الهرم يشمله ثلاثمائة مرة عددا صحيحا واذا جمعت مقدار الذراع
القديم على القدم القديمة كان الذي يتبع هو طوله فهو قدمان ونصف
بناء على ذلك

والنجارون يسمونه قيراطا ويقسمونه ثلاثة اقسام ويسمون كل
قسم منها ثلثا وكل ثلث يقسمونه نصفين ويسمون كل نصف
نصف ثلث وكل نصف ثلث يقسمونه اربعة اقسام ويسمونه قراريط
فيكون كانه منقسم الى اربعة وعشرين قسما ولكن لم ندر من اين
جاء له هذا الاسم مع انه لا بد لهذه التسمية من اصل كان معروفا
فيما سبق ثم جهل ولو فرض انك ضربت مقدار هذا الذراع وهو
قدمان ونصف في اربعة وعشرين تجد ستين قدما مصرية وهو
قياس كان مستعملا عند المصريين في قياس الارض المحروثة وقدره
اربعون ذراعا بالقديم والذراع المذكور هو الخطوة البسيطة وهي
تساوي ذراعا بلديا وثلثا اي ان الذراع البلدي ثمانية عشر قيراطا
من قراريطه والاستادة المصرية تشمله مائتين واربعين مرة ويؤخذ
من قول الادريسي وابي الفدا وابي الفرج والمسعودي ان الفرج

ثلاثة اميال هاشمية او خمس وعشرون غلوة يعني استادة وبالذراع الهاشمي تسعة الاف ذراع كل ذراع منها اثنان وثلاثون قيراطا واثنا عشر الف ذراع بالذراع القديم الذي هو اربعة وعشرون قيراطا فعلى هذا يكون الفرسخ خمسة الاف متر وخمسمائة وواحدا واربعين وثلثي متر وهذا الفرسخ هو الفرسخ القديم المصري والعرب تسميه الفرسخ الصحيح واما الميل فهو ثمان غلوات وثلث او ثلاثة الاف ذراع هاشمي او اربعة الاف ذراع مصري قديم

ومن هنا يعلم ان الغلوة ثلاثمائة ذراع هاشمي او اربعمائة ذراع قديم والنسبة بين هذين الذراعين كالنسبة بين عددي ثلاثة واربعة ومقدار الميل المصري حيث ان الف وثمانمائة وسبعة واربعون مترا ومصر والعرب استعملته والدرجة الارضية تشمله ستين مرة ويكون مقدار الغلوة عند العرب مائتين وواحدا وعشرين مترا وسبعين سنتيمتر وهذه الغلوة هي التي استعملها بطليموس وعنه اخذتها العرب وتدخل في الدرجة الارضية خمسمائة مرة

ويوجد خلاف الاذرع الماضية ذراع قدره سبعة وعشرون قيراطا وهو الذراع الذي استعمله الخليفة المأمون وكان اخذه عن الفرس وهو المعروف بالذراع الاسود وقدره بالمتر ١٩٦ سم وهو عبارة عن ذراع قديم وثن واما الذراع الهاشمي فذراع قديم وثلث وقدره بالمتر ٦١٦ سم وهو ذراع وجزء من خمسة عشر جزءا من الذراع البلدي وذراع وسبع من ذراع المقياس وذراع وتسع من

الذراع العبراني وقدمان من القدم المصري القديم الذي استعملته العرب كما استعمله غيرهم وذراع الرومانيين منسوب للذراع المصري ينقص $\frac{1}{2}$ من مقدار الذراع المصري فيكون مقدار الرومي ٤٤٣٤ م والذراع المقدس عند العبرانيين كانت نسبته الى الذراع الرومي كسبة عدد خمسة الى اربعة وحينئذ فمقداره يعلم باضافة ربع على مقدار الرومي ويكون ٥٠٤٢ م وهو يدخل اربعمائة مرة في الغلوة التي تشمل عليها الدرجة الارضية خمسمائة مرة وهي الغلوة التي استعملها بطليموس في قياساته والذراع السلطاني للبابليين كان منقسماً الى ثلاثين اصبعاً وكل اصبع منقسم الى قسمين اي انه كان منقسماً الى ٦٠ وكان طوله يزيد عن الذراع المعروف ثلاثة اصابع اي انه لو اضيف تسع عدد ٤٦١٨ م اليه كان ٥١٣١ م هو طولها وهذا المقدار هو مقدار ثلثه من الدرجة الارضية والقامة تشمل عليه ستين مرة كما ان الميل يشمل العسلة ستين مرة وكان يوجد قياس للاطوال في الزمن السابق طوله اربعة وعشرون ذراعاً به واربعون ذراعاً بالذراع المصري القديم اوست قصبات بالكبيرة او عشر قمامات صحيحة او اثنان وثلاثون ذراعاً بالذراع البلدي

ونسبة القصة الكبيرة الى الذراع البلدي كسبة عشرين الى ثلاثة ومدة دخول الافرنج ارض مصر كانت هي المستعملة في جميع الجهات القبلة والبحرية وطولها بالذراع البلدي ستة اذرع

وثلثا ذراع او عشر اقدم مصرية صحيحة

والذي حصل فيه تغير كثير من بين المقاييس جميعها هو
 القصة وذلك لانها اساس المساحة التي يجبي الخراج على حسبها
 وكثيراً ما كانت تقتصر المساحون على جعلها ستة اذرع وثلثي ذراع
 فقط اي ٣٦٥٧٥ م ونسبة هذا القدر الى طول القصة كنسبة تسعة
 عشر الى عشرين فيطلب بها مال اربعين فدانا في مقابلة ستة
 وثلاثين فدانا بالقصة القديمة وهكذا والقصة الصغيرة التي مع
 المساحين كان طولها ٣٦٧ م عبارة عن عشرة اذرع بذراع المنادي
 وستة اذرع وثلثي ذراع بذراع مقياس الروضة

فمن هنا يوضح انهم عوضوا الذراع البلدي بذراع المقياس حتى
 لا يخرج القصة عن كونها ستة اذرع وثلثي ذراع كما كانت عليه
 زماناً طويلاً والقصة الهاشمية طولها ستة اذرع هاشمية او سبعة اذرع
 وتسع ذراع بالاسود او ثمانية اذرع بالذراع القديم ومقدارها بالمتر
 ٣٦٩٤ م عبارة عن عشر اقدم عبرانية والقصة المصرية القديمة
 طولها خمسة اذرع بالهاشمي الذي يسمى ايضاً في بعض الكتب بالعتيق
 والعسله من ضمن الاقيسة عند العرب والفرس ومقدارها ستون
 ذراعاً بالهاشمي اي ٣٦٩٤٤ م والميل الذي استعملته العرب الذي
 قدره الف قامة او ستة الاف قدم لم يكن شيئاً آخر غير القياس
 الذي كان عند المصريين ومقداره يساوي دقيقة واحدة من
 الدرجة الارضية لمصر وكان قدره عشر غلوات وكان يدخل في

الفرسخ المصري الصغير ثلاث مرات وفي الكبير ست مرات والميل الرومي ثمان غلوات اولنبية او مصرية والميل العبري ست غلوات مصرية وهو ٢٦٠٠ قدم مصرية والنان بالذراع العبري وبالمتر $11.8 \frac{1}{2}$ م وهو ست وثلاثون ثانية والوحدة الزراعية السطحية هي الفدان وهو عبارة عن مربع ضلعه بالتصبع عشرون وبالذراع البلدي مائة وثلاثة وثلاثون وثلاث بالمتر سبعة وسبعون ومساحته خمسة الاف وتسعمائة وتسعة وعشرون متراً مربعاً وقاعدة الهرم تشمله تسع مرات صحيحة وضلع الفدان مائتان وخمسون قدماً مصرياً فيزيد حيثئذ عن ضلع الاوروراي الفدان المصري القديم مائة قدم وحيثئذ فنسبة الفدان الكبير الى الاورور كسبة تسعة الى خمسة وعشرين

والقصة المستعملة الان عندكم ٣٥٥ م والفدان بها ثلاثمائة وثلاث وثلاثون قصبة مربعة وثلاث اي اربعة الاف ومائتا متر مربع وكسر صغير فاذا نسبناه الى الفدان الذي كان مستعملاً في جمع الخراج الى دخول الافرنج وبعد خروجهم بمدة سنين لا يكون غير سبعة عشر قيراطا باعتبار ان الفدان الكبير القديم اربعة وعشرون قيراطا والاورور القديم نصفه تقريباً ففدائكم الان متوسط بين الفدان الصغير اي الاورور والفدان الكبير ونسبة الفدان الجديد الى الفدان القديم كسبة عددي سبعة عشر الى اربعة وعشرين وبناء عليه فكل مائة وعشرين فدانا جديدة لا تبلغ الا

خمسـة وثمانين بالمساحة القديمة وحيث انه في مدة الملك الاشرف سنة ٧٧٧ ومن قبله الى مدة الملك الناصر وجد ان مساحة الارض المزروعة الموضوع عليها المخرج ١٢٦-١٧٢-٣ وفي مدة الافرنج مسح المزروع في القطر فوجد ١٨٠-١٢٦-٣ وهما قريبان من بعضهما فيمكن الان ان نعرف هل حصل زيادة في المنزرع او نقص وذلك بعد رد حسابه الى القصة القديمة

والمرحلة بناء على قول الادريسي وابي الفدا اربعة وعشرون ميلا هاشميا او ثمانية فراسخ مصرية او ثلاثون ميلا روميا او عشرة فراسخ فارسية وتبلغ بالمتر ٢٣٣-٤٤

ويوم الملاحة بناء على قول الادريسي وابي الفدا وهو ما يعرف عندهم بالمجرى مائة ميل بالهاشمي او درجة ارضية وثلاثا درجة وبالغلو الصغيرة المصرية الف غلوة كاملة او خمسمائة واربعون غلوة كبيرة مصرية ايضا وبالمتر ٩٩٧٥٠

وفي الازمان القديمة كانت المصريون تستعمل في قياس الاطوال الكبيرة ثلاثة انواع من الفراسخ اصغرها كان عبارة عن ثلاثين غلوة من الغلوات التي كل درجة ارضية منها ستائة غلوة وكان استعماله في الجهات البحرية من ارض مصر وقدره بالمتر ٥٥٤١٦٥ م والثاني يزيد عن الاول وقد استعمله هيرودوط وكان ستين غلوة من الغلوات التي كل درجة ارضية منها الف ومائة واحد عشر غلوة وتسع وكان يستعمل في الاقاليم الوسطى من

مصر من منف ابتداء ولذلك سمي الفرسخ المصري المتوسط ومقداره
بالمتر ٥٥٨٥٠٠٠ م

والفرسخ الكبير طوله ستون غلوة من الغلوات التي كل درجة
أرضية منها ستمائة غلوة وكان مستعملا في الأطوال الجغرافية فكان
يوجد بالجهات البحرية والقبيلية وطوله بالمتر ١١٠٨٣٢٠ م

والفرسخ الفارسي عشرة أميال رومية وثلاثون غلوة من
الغلوات التي تشملها الدرجة الأرضية سبعمائة وخمسين مرة وهو
دقيقتان وأربعة أعشار دقيقة من الدرجة الأرضية ويدخل في
الدرجة الأرضية خمسا وعشرين مرة ولهذا كان هو المستعمل عند
أغلب سكان المشرق والعبرانيين فأخذه عنهم الأوروبابيون ومقداره
بالمتر ٤٤٤٣٢ وهذا المقدار يطابق أربعة وعشرين ميلا أو ٢٤٠
غلوة مصرية من الغلوات التي تشملها الدرجة الأرضية ستمائة مرة
فيعلم ضرورة أنه مأخوذ من مصر لأنه لا يقال إن العجم قاسوا
الدرجة الأرضية إذ لم ينسب إليهم ذلك أحد من المؤرخين وفي
كتب العرب أن مقداره خمس وعشرون غلوة عربية من الغلوات
التي تشملها الدرجة الأرضية خمسمائة مرة التي قدرنا أنها ٢٢١٦٧ م
وقد قلنا فيما سبق أن الوحدة التي كانت مساحات الأرض تقدر
بها هي الأورور وهي عبارة عما يحرق بمحراث واحد في يوم واحد
وبناء على قول هيريدوط كانت مربعا ضلعه مائة ذراع يعني أنها
كانت عشرة آلاف مربع والذراع المستعمل هو الذراع القديم

الذي هو ٤٦٢ م فعلى هذا تكون المساحة بالمترا المربع الفين ومائة وأربعة وثلاثين

وكانوا يقيسون بخشبة طولها عشرة أذرع وطول ضلع الأورور بها عشر مرات وكانت منقسمة ثلاثة أقسام كل قسم خمس أقدام فكان طول القسم الواحد مساوياً للخطوة الهندسية ونصف القصة المصرية القديمة التي كان طولها عشر أقدام وضلع الأورور بها خمسة عشر مرة وكانوا في الغالب يستعملون نصفها فيبلغ ضلع الأورور به ثلاثين مرة فبناءً على ذلك تكون مساحة الأورور تسعمائة خطوة مربعة وذلك عبارة عن ٢٢٠٥٠٠ قدم مربعة وبمقارنة المائة الذراع التي هي طول ضلع الأورور للثلاثين التي هي قياسه بنصف القصة نجد أن القصة ستة أذرع وثلاث ذراع وهذا المقدار هو نسبة ما بين الذراع البلدي الذي قدره ٠٠٧٧٥ م والقصة الديوانية التي وجدها الفرنسيون بالحجيرة وقدرها ٢٠٨٥ م وسى أيضاً بقصة الرزق ومن هنا يعلم أن الأقيسة وإن صارت كبيرة عما كانت لكن النسبة منها لم تتغير عما كانت عليه قديماً ولم يكن الأورور وحده هو المستعمل في المساحة بل كان لهم أقيسة كثيرة صغيرة وكبيرة على حسب ما يقتضيه الحال منها العسلة وهي مربع قدره عشرة آلاف قدم مربعة أي أن ضلعه كان مائة قدم كما أن ضلع الأورور مائة ذراع ومنها الغلوة وهي عشرة آلاف قامة مربعة أي مربع ضلعه مائة قامة ومنها العسلة المضعفة وكانت مربعاً

طوله عسلتان وعرضه واحدة ونسبتها الى الاورور كنسبة اربعة الى تسعة

ومنها الاستادة اي الغلوة المربعة كانت ٢٦٠٠٠٠ قدم مربع فان فرض ان ضلعها منقسم الى عشرة اقسام متساوية انقسم السطح الى مائة مربع صغير كل منها ٢٦٠٠ قدم مربعة او مائة قامة مربعة اي الى مربعات ضلع كل منها ستون قدما او عشر قامات او اثنا عشرة خطوة هندسية ويكون عنها الجزء المئيني بالنسبة الى الغلوة وكانت تستعمل في تقدير المساحات

واما الفدان الديواني وقت دخول الفرنسيين وادي مصر فكان ضلعه عشرين قصبة ديوانية وذلك عبارة عن مائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلث ذراع وهذا المقدار هو ثلث الاستادة وهو قدر ارتفاع وجه الهرم فعلى هذا يظن ان الاستادة كانت منقسمة الى تسعة اقسام اي مربعات كل منها اربع عسلات مربعة ضلع كل منها عتسرون خشبة كما ان الفدان الديواني ضلعه عتسرون قصبة ديوانية ولذلك تسمى هذه المساحة اي المركبة من اربع عسلات بربع الفدان المصري القديم وكان ضلعه بالذراع القديم مائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلثا كما ان ضلع الفدان الديواني بالذراع البلدي مائة وثلاثة وثلاثون ذراعا وثلث وعلى هذا فمساحة الفدان القديم كانت ٢٧٩٤٠٥٦ م مربعا ومساحة الفدان الديواني ٥٩٢٩ م مربعا ونسبة الاول الى الثاني كنسبة ستة عشر الى خمسة وعشرين

وربما كان منقسمها الى اربعة وعشرين فيراطا كما ان الفدان الديواني كذلك منقسم وهذه القسمة تزيد في سهولة الحساب بسبب ان العسلة تكون مشتملة على ست منها فلو فرضنا ان الاستادة او الغلوة منقسمة قسمين متساويين وجدنا انه يحصل من ذلك تساهل عظيم في التقدير لان الشكل الذي ضلعه الغلوة يكون منقسمها الى اربعة مربعات ضلع كل واحد نصف غلوة ومساحته تسع عسلات مربعة او يكون مساويا لاربعة من الاورور وتسمى هذه المساحة ربع الغلوة وتشتمل على اربعمائة خشبة مربعة او تسعمائة نصف قصبة قديمة او اربعين الف ذراع مربع او على ثلاثة الاف وستمائة خطوة او على خمسة وعشرين جزوا من الغلوة او على الفين وخمسمائة قامة مربعة

ولم يكن في قياس الفدان المصري القديم صعوبة لان مساحته اربعون خطوة بالخطوة الهندسية كما ان مساحة الفدان الديواني الان اربعون نصف قصبة وضلع الفدان الديواني سبعة وسبعون مترا وهو يزيد عن ضلع الفدان القديم بقدر ربعه وهذه النسبة لاشك هي الواقعة بين الذراع القديم والذراع البلدي والفدان الديواني يزيد عن القديم اورورا واحدا ولا شك في ان للفدان القديم نسبة صحيحة مع الاقيسة القديمة لان ضلعه ثلث ضلع قاعدة الهرم وعلى هذا فمساحة القاعدة تشمله تسع مرات وزيادة على ذلك ضلعه عبارة عن عسلتين ونصف والميل المصري القديم يشمله

اربعا وعشرين مرة والتصبة المستعملة في قياسه تدخل في ضلع قاعدة الهرم ستين مرة

وضلع الاورور يساوي ثلاثة اخماس ضلع الفدان الديواني
 وربع الاستادة المربعة = $\frac{1}{4}$ الغلوة المربعة = ٤ اورور = ٩
 عسلات مربعة وضلعها ثلاث عسلات فلو قسمنا كل عسلة من
 التسع قسمين متساويين وجدنا ان ثلاثا منها تكوّن ضلع الاورور
 واربعاً منها تكوّن ضلع الفدان القديم وخمساً منها تكوّن ضلع
 الفدان الديواني والست الباقيات تكوّن ضلع ربع الاستادة وعلى
 هذا فالنسبة بين هذه المساحات الاربع كالنسبة بين هذه الاعداد
 ٩، ١٦، ٢٥، ٣٦ وما يوكد ان ربع الاورور كان موجوداً قديماً كون
 ضلعه ستين خطوة هندسية كما ان ضلع الاستادة ستون خشبة
 وبالجملية فوجود ربع الاورور بين الاقيسة القديمة يوكد وجود
 ربع الاستادة ونسبة الفدان المصري القديم الى الفدان الديواني
 الجديد على ما ذكرنا كنسبة ١٦ الى ٢٥ ونسبة اضلاعها الى بعضها
 كنسبة ٤ الى ٥ اي ان الفرق الذي حصل في طول الذراع من
 اربعة وعشرين فيراطا الى ثلاثين فيراطا حصل ايضاً في التصب
 المستعمل لقياسها وبسبب ان عدد عشرين بقي ثابتاً لعدة القصب
 الداخل في الطول حصل لسطحها زيادة كنسبة ٢٥ الى ١٦
 والنسبة بين الفدان القديم والاورور كنسبة ١٦ الى ٩ وكما ان
 الغلوة كانت منقسمة الى اربعة اقسام وكل قسم منها الى اربعة

اخرى تسمى الاورور كذلك الاورور كان منقسمها الى اربعة اقسام وقاعدة الهرم قدر كل ربع منها مائة مرة وقدر الاستادة اربعا وستين مرة وكان طول ضلعه خمسين ذراعا او خمسا وسبعين قدما وسطحه ٢٢٥ خطوة او الفين وخمسمائة ذراع وبالقصب الديواني ٢٦ قصبة مربعة وكانوا يعرفون قدر ما تأخذ الارض من البذر بمكيال لم يسمى المد المساحي وهو اربعون ليورا فكان نصفه وهو عشرون ليورا يكفي لبذر مائة قامة مربعة فيقسمونها الى اربعة اقسام ضلع كل قسم خمس قامات ومساحنه خمس وعشرون فكانوا يقدرون ما يلزم للارض بهذه الطريقة ويجعلون لكل خمس قامات مربعة ليورا من البر وهكذا فكان المد الواحد الذي وزنه اربعون ليورا يكفي لبذر مائتي قامة ونصفه لنصفها ومن الاقيسة التي كانت تستعمل في مساحة الارض الخطوة المربعة وهي جزؤ من تسعمائة جزؤ من الاورور وجزؤ من اربعمائة جزؤ من العسلة وجزؤ من الف وستمائة جزؤ من الفدان القديم وجزؤ من الفين وخمسمائة جزؤ من الفدان الديواني وجزؤ من اربعة عشر الفا من الغلوة المربعة وكان ضلع العسلة عشرين خطوة وضلع الاورور ثلاثين وضلع الفدان القديم اربعين وضلع الفدان الديواني خمسين وضلع الغلوة مائة وعشرين ومنها الحشبة المربعة وقدرها مائة ذراع وهي جزؤ من مائة جزؤ من الاورور والقصبة وقدرها مائة قدم مربعة وهي جزؤ من مائة جزؤ من العسلة وكذلك

كان من القياسات قياس صغير قدره خمس قامات مربعة وضلعه ست خطوات ومساحته ست وثلاثون خطوة مربعة او اربعمائة ذراع مربع اعني ٩٠٠ قدم وكان يدخل في المد المساحي اربع مرات وفي الاورور خمسا وعشرين وفي الغلوة اربعمائة مرة

ويمكن ان يقال ايضا ان العسلة كانت منقسمة الى اربعة اقسام كل منها الربع وان الغلوة المربعة تشمله مائة واربعاً واربعين وربعا يشمله ستاً وثلاثين والفدان القديم يشمله ستة عشر مرة والديواني خمسا وعشرين والاورور تسع مرات وربع العسلة عبارة عن ٢٥ = خشبة اي ١٠٠ خطوة = ٢٥٠٠ قدم فجميع هذه المقاييس كانت مستعملة في مساحات الارض بحيث كان ييسر للمساح مع غاية الضبط والسرعة معرفة مساحة الارض وما تشتمل عليه من الكسور لغاية القدم المربعة ولهذا شهد جميع المؤرخين للمصريين بفوقانهم جميع الامم في الفنون الهندسية ونسبوا لهم اختراع اصولها وقواعدها التي هي سبب تقدمهم في جميع العلوم والصنائع ولواني اطنبت في مادة الاقيسة واطلت على حضرتكم الكلام في بيانها فليس هو الغرض الاصلي بل الغرض ان اثبت لحضرتكم اتساع دائرة معلومات علماء هذه الامة حيث وصلوا في الاحباب الخالية الى تلك الدرجات العالية مع ان جميع الامم في ذلك الوقت كانوا خاملين وفي زوايا النمل والمسكنة قاطنين غرقى في بحار الجهل لا يعرف لهم فكراً فيما جل ولا قل وكانوا راتعين في الاجم

والغابات مثلهم كمثل الحيوانات فلم يخرجهم عن هذه الحالة إلا
 اقتفاؤهم اثر المصريين وسيرهم في طريقهم متعدين بقول من وصل
 منهم الى هذه الارض وتلقى عن علماءها واساتذتها يقيمون بالمدارس
 والمعابد ويطلقون الاسرار عن المصريين ومن ذلك الوقت اخذت
 الخشونة في الزوال وانجلي عن بصائرهم غشاء الجهل والضلال
 واتضح الطريق فسلكوا سبيل الهدى ونالهم من الثروة والترفة ما
 نالهم فاسسوا المدن والقرى وبنوا المباني الفاخرة العالية الذرى
 وكانوا قبل لا يسمعون بها ولا يعلمون والمصريون كانوا بالغيب
 النهاية في كل ذلك وكان بشاطئ نيلها المباني المشيدة والبساتين
 القائمة العديدة وفي داخل مدنها وصحاريها من المعابد والهياكل
 ما يعجز عن وصفه الانسان في كل زمن من الازمان والى الان
 كل من دخل تلك الارض من الاغراب وتامل ما بقي فيها من
 الآثار التي هي من عجب العجائب يقف متحيرا ويطرق متفكرا وذلك
 لا يستغرب من امة من اثارها البنائية الاهرامات الشامخة والبرابي
 العممية ولا يستبعد عليها انها قاست الدرجة الارضية ونسبت جميع
 اقيستها اليها ولاجل بقاء ذلك على ممر الازمان وتعاقب الملوك
 جعلوا نفس الهرم حافظا لتلك الاقيسة فضلا عن حفظه لامور
 شتى لم يقف احد عليها الى الان

المحاضرة الرابعة والثمانون

نبذة تاريخية

فقال الشيخ المستفاد من اقوال المؤرخين بناء على ما أجروه من البحث وما أخذوه عن الاوائل ان بين هبوط آدم والطوفان ٢٢٤٢ سنة وبينه وبين المسيح عيسى بن مريم ٥٥٦٢ سنة فيكون بين الطوفان والمسيح ٢٢٤٢ سنة وحينئذ يكون بناء الهرم قبل الميلاد باربعة الاف وخمسمائة سنة وبعد الطوفان بالف وثمانمائة وخمسين سنة وحيث انهم قدروا ما بين جلوس منيس وبناء الهرم بثمانمائة وثلاث سنين فيكون جلوس منيس بعد الطوفان بثلاثمائة وخمس وخمسين سنة اي بعد موت نوح بخمس سنين وقد قالوا ان فرعون مصر صوفي الاول الذي اطلق عليه هيردوط اسم كيوس ابتداء البناء في هذا الاثر بعد انفصال الحكومة السياسية

من الحكومة الدينية بواسطة منيس الذي اسسها قبل الميلاد بخمسة
الاف وخمسمائة وثلاث سنين وفي مدة هذا الانقلاب بل من
ابتدائه يرى ان المصريين على معلومات تامة ولم دراية بمعارف شتى
وعلم كثيرة فانهم كانوا على غاية التمدن والتقدم لكن لا يدري
هل اخذ المصريون هذه العلوم عن سبقهم من الامم واذا كان
كذلك فعن من اخذوا ام هم الموجدون له من غير واسطة غيرهم
والظاهر انهم اخذوها عن غيرهم لان الارض قبل الطوفان كانت
عامرة باولاد آدم عليه السلام وكانوا متصرفين في جهاتها وكانوا
قد وصلوا الى درجة في العلوم والمعارف ولما اغرق الله قوم نوح
عليه السلام ولم ينج الا هو واولاده ومن آمن تفرقوا في الارض
وتناسلوا وكثروا فعمرت بهم الارض ثانياً وبالضرورة كان عند
من نجا معرفة بعلوم من غرق فعلموه اولادهم وانتشرفهم ولم تكن
اهل مصر الا من ذرية سام لانه ابو العرب والفرس والروم ولكن
لا ادري هل هم اول من عبد الاصنام ام سبقهم الى عبادتها غيرهم
فقال الانكليزي ان عبادة الاصنام كانت لعاد وثود كما لا
يخفى ذلك على حضرتكم وكان عندهم السحر والكهانة كغيرهم فلم يكن
المصريون في ذلك الا تابعين اثرهم

فقال الشيخ وما سبب اتساع دائرة العلوم عندهم دون غيرهم
قال سببه انهم لما وصلهم علوم من اغرقهم الطوفان تأملوا فيها
فاستنبجوا منها واستكشفوا من اثارها ما وصلوا به الى شأ وبعيد في العلوم

واما كونهم مخترعين لتلك العلوم فلا يقبله العقل لانه لم يكن بين الطوفان وبين نشأة الحكومة المصرية الفرعونية الا زمن قليل لا يكفي في وصول المعارف والعلوم الى هذا الحد الذي كانت عليه وقت ظهور منيس على التخت لاننا نرى من اقوال المؤرخين انه من حين جلوس فرعون مصر على التخت شرع في اعمال جسيمة فيها من الدلالة على التقدم في العلوم الهندسية ما لا يخفى منها انه سد احد فرعي النيل الذي كان جارياً بجذاء جبل ليبيا وحوّله الى جهة الشرق في نصف المسافة التي بين الجبلين وادخل ماء النيل في وادي الفيوم فازدادت بذلك سعة ارض وادي النيل ولا جرم ان هذه الاعمال يلزم بها امور هندسية مثل ميزانيات وغير ذلك لاجل معرفة حال هذه الارض المحصورة من جميع الجهات بالجبال والصحاري ومنها انه ازال البرك التي تكوّنت من مجرى النيل وبنى محلها مدينة منف وحفظها من الغرق والعدو بما انشأ حولها من الحصون والجسور وزينها بهياكل ومعابد بقيت اعجوبة يفخر بها بعده ثلاثة الاف سنة زيادة على ما نظمه من القوانين وما اودعه في المدينة من المستبدعات التي فافت بها على طيبة القديمة التي كانت مقراً للسلطنة ومحلاً لقوة الديانة الى وقته فلولم تكن العلوم عندهم في درجة الكمال ما امكنهم اجراء هذه الاعمال ومن ورث الملك بعده الف كتاباً في التشرّيح ومن اتى بعده بنى هذه الاهرام التي هي اعجوبة مدى الايام بتعجب منها كل انسان ما

بقي الزمان وما نظر اليها احد الا وافقر لمؤسسيها بعلو الدرجة في العلوم وغزارة عقولهم بدلالة هذه الآثار والرسوم فان من أجرى هذه الامور لا بد له من تمام الوقوف على قواعد من علوم شتى مثل علم جر الاثقال والعمارة وحركات المياه والطب والهيئة وسير الكواكب واحوال السماء وكل هذه العلوم قبل وصولها هذا الحد تفيد بالضرورة التوغل في العلوم الاساسية لما فعل من ذلك ان مصر كانت من قديم الزمن بالغة اقصى درجات التمدن وواضح دليل على ذلك بقاء هذه الابنية بها الى الان وايضا هذا التمدن لا يمكن ان يوجد دفعة واحدة بل لا بد انه مضى عليه قرون كثيرة حتى بلغ هذه الدرجة والسبعمائة عام التي قدرها علماء لافرنج بين الطوفان وجلوس منيس على التخت لا تكفي ايضا في مصيل تلك المعارف بل لا بد من وجود اصلها قبل الطوفان ان الارض قبله كان بها ام شتى منهم التمدن وغيره وكانت العلوم لغة الى درجة اوجبت اتساع معائشهم فكانوا ارباب قوة وتروة بما يدل على ذلك قول افلاطون عند تكلمه على سكان الاطلنطيك نين اغرقهم الله بالطوفان ان ارضهم كانت قرية من بوغاز طارق وان قوانينهم كانت قرية من قوانين المصريين وهذا ول نقله سولون المشرع عن علماء مصر فانه تلقى عنهم ويؤخذ ، هذا ان منيس لما جلس على التخت وظهر امره اخذ له قانونا القوانين القديمة التي وصلت اليه بواسطة النوبيين الذين

كانوا بالجهة القبلية من مصر فانهم النافلون لجميع المعارف والعلوم التي ورثها المصريون عن اجدادهم سكان اسيا الناجين من الفرق فكانت هذه المعارف محفوظة عند طائفة القسس يرثها الابرار من الابرار جيلا بعد جيل من غير تغيير ولا تبديل وانت خير بان تقدم العلوم واتساع دائرتها وزيادة الجهد في كشف حقائق مستحجة انما يكون بالاشتراك العام فضلا عن المساعدات من قبل الحكومة الا ان بمصر امورا توجب تعطيل ذلك منها وجودها منعزلة وسط الصحاري وهذا يمنع سهولة اخلاطهم مع باقي سكان الارض من الامم وحيث لم يكن بها من ورث تلك العلوم الا طائفة الديانة فغاية ما يمكن القوة البشرية انما هو معرفة ما وصل الى هولاء من غير زيادة عليه وهيئات ان وصلوا اليه ولا شك ان هذا على طول الايام ما يوجب تهقر المعارف عاما بعد عام كما حصل ذلك بالفعل في مصر حين سكنها غير اهلها فلولا ما شاهدناه بها من الاثار لاستبعدنا ما عزاه الى اهلها نقلة الاخبار ولعددها من نوع الخرافات التي ضيع المؤرخون في تنقيتها نفائس الاوقات

فقال الشيخ عزو المعارف والكشف عن الحقائق الى من كان قبل الطوفان مما لا مرية فيه ومما يدل على ذلك صرح التمرود الذي بناه وكان مركبا من اثنين وسبعين برجاً على كل برج كبير منهم يستحث على العمل فان ذلك كان بعد الطوفان بزمن لا سع ان يهتدوا فيه الى معرفة بناء مثل هذا كما سنبينه فانهم بعد

الطوفان بزمان قليل تبليت السنتهم فتفرق بنو نوح فصار لسامر
واولاده العراق وفارس وما يلي ذلك الى الهند ولحام واولاده
مشرقاً ما يلي مصر على النيل وكذلك مغرباً الى الغرب الاقصى
وليافث وولده ما يلي بحر الخرز مشرقاً الى جهة الصين وفي ذلك
الوقت كانت شعوب اولاد نوح اثنين وسبعين شعباً فلم يكن
عندهم معرفة تامة باحوال العمارة والهندسة ووضع الاحجار فمن
اين لم ان ينوا مثل ذلك البناء اذ يلزم لجعله في العلو الذي
قدروه به اصول وقواعد لا بد منها وايضاً فان النمرود كان عاملاً
من قبل الضحاك على سواد العراق وما اتصل به وفي تلك
الافوات كان للام قوانين منظمة وشرائع معظمة وكان لم رسل
تهديهم الى طاعة الله فلا بد انهم كانوا ذوي تروقة عظيمة حتى اغتروا
بذلك غروراً وجعلوا قول الانبياء كذباً وزوراً وناهيك طغيان
النمرود وظلمه وبغيه وتجبّره وحروبه أفلا يدل هذا كله على ان
الام قبل الطوفان كانوا ارباب معارف وكذلك معرفتهم للاشهر
واسمائها والسنة ومقدارها فقد ورد عن المؤرخين ان نوحاً عليه
السلام ركب السفينة لعشر مضت من رجب ورست بارض
الموصل على الجودي لعشر بقين من المحرم فكانت المدة ستة اشهر
وعشر ليال فكل هذه ادلة قاطعة وبراهين ساطعة على ان العلوم
والمعارف كانت موجودة قبل الطوفان

فقال الانكليزي رأيت في الآية الرابعة والعشرين من الباب

السابع في التورية ان الماء بقي على الارض مائة وخمسين يوماً وذلك من ركوب نوح السفينة الى استقرارها على الجبل وان دخوله فيها كان في اليوم السابع عشر من الشهر الثاني واستقرارها على الجبل في اليوم السابع عشر من الشهر السابع فتكون المدة حينئذ خمسة اشهر باعتبار ان الشهر ثلاثون يوماً والشهور شمسية وعلى هذا تكون السنة شمسية وعدد ايامها ثلاثمائة وستين يوماً وهذا يدل على ان الاقدمين كان عندهم معرفة بحركة الشمس واختلاف سيرها بطء وسرعة بالنسبة لحركتها فيعلم من ذلك انهم كان لهم معرفة بعلم الفلك

فقال الشيخ رأيت في كتب التواريخ ان كثيراً من اهل الهند والصين وغيرهم كانوا يعتقدون ان الله عز وجل جسم وان الملائكة اجسام لها اقدار مختلفة وان الله تعالى وملائكته احجىوا بالسماء فدعاهم ذلك الى اتخاذ تماثيل واصنام مختلفة على صورة الباري والملائكة فكانوا يقربون لها القرابين والنذور لشبهها عندهم بالله وملائكته واقاموا على ذلك مدة من الزمان حتى نبهم حكماءهم على ان الافلاك والكواكب اقرب الاجسام المرئية الى الله وانها حية ناطقة وان الملائكة تختلف فيما بينها وبين الله وان كل ما يحدث في هذا العالم انما هو على قدر ما تجري به الكواكب على مقتضى امر الله فعظموها وقربوا لها القرابين ومكثوا على ذلك دهرًا فلما رآوا الكواكب تخفى في النهار وفي بعض اوقات الليل لما

يعرض في الجحيم من السواير اهرم بعض من كان فيهم من الحكماء
ان يجعلوا لها اصناماً وتماثيل على صورها واشكالها فانخذوا اصناماً
وتماثيل بعدد الكواكب السبعة المشهورة واخذ كل فريق منهم
يعظم كوكباً ويقرب له قرباناً خلاف ما يقربه الاخر ظناً منهم انهم
اذا عظموا ما صوروا من الاصنام تحركت لهم الاجسام العلوية
وساعدتهم في كل ما يريدون وينوا لكل صنم بيتاً وهيكلًا وسما
تلك الهياكل باسماء الكواكب حتى ذهب قوم الى ان البيت المحرم
انما عظم على مرور الدهر لانه بيت زحل ومن شأنه البقاء والثبات
ثم لما طال عليهم العهد عبدوا الاصنام نفسها على انها تقرهم الى الله
والغوا عبادة الكواكب ولم يزالوا كذلك حتى ظهر بودا وكان اول
ظهوره بارض الهند فخرج منه الى السند ثم الى بلاد سيجستان وبلاد
زابلستان ثم دخل كرمان فتنبأ وزعم انه رسول واني ارض فارس
في اوائل ملك طيمورث ملك فارس وهو اول من اظهر مذاهب
الصائفة فامر الناس بالزهد في هذا العالم والاستغال بما علا من
العوالم واراهم ان من هناك بدء النفوس وقال بعضهم انه اول من
عظم النار وقال انها تشبه ضوء الشمس والكواكب ثم افترق بعده
من تبعه فعظم كل فريق منهم ما رأى تعظيمه وقد قالوا ان
البيت المحرم اول البيوت السبعة المعظمة المتخذة على اسماء الكواكب
السبعة والبيت الثاني مارس وهو على رامس جبل باصيهان والبيت
الثالث سندوساب وهو ببلاد الهند وله قرايين وفيه احجار المغناطيس

المجاذبة والرافعة والمنفردة والبيت الرابع البوبهار الذي بناه متوشهر وهو بمدينة بلخ من خراسان على اسم القمر وكان من يلي سدائه تعظمه الملوك وتقاد لامره وكان له اوقاف كل من ولي بسدائه يسمى البرموك ومن ذلك سميت البرامكة لان خالد بن برمك كان من ولد من كان على هذا البيت والبيت الخامس عمدان وهو بمدينة صنعاء من بلاد اليمن وكان الضحاك بناء على اسم الزهرة والبيت السادس بيت كارشان شاه بناء كارش الملك على اسم المدير الاعظم من الاجسام السماوية وهو الشمس بمدينة فرغانة من مدائن خراسان والبيت السابع باعالي وهو ببلاد الصين بناء ولد يعبور بن يعويل بن يافث بن نوح وقبل اثنا بناء بعض ملوك الترك في قديم الزمان فجعله سبعة بيوت في كل بيت منها سبع كوى بازاء كل كوة صورة من صور الكواكب السبعة مصنوعة من الجواهر على اختلاف انواعها ولم في هذا الهيكل سرسرونه في بلاد الصين يعلمون به اتصال الاجسام السماوية وافعالها بما يحدث في عالم الكون من الحركات والافعال وهو سدى خيوطه من الابريسم ممدودة على خشب يتحرك على حسب حركات الطبائع فيحدث ضروباً من الحركات فاذا اتصلت افعاله وتوالت حركاته في الشج ظهرت صورة فبضرب من الحركات يظهر جناح طائر وباخراسه وباخرجلاله فلا يزال كذلك حتى تتم الصورة على حسب مراد الصانع فجعلوا اتصال الابريسم بألة الشج وما يحدثه الصانع في

ذلك من الافعال مثالا لتأثير الكواكب العلوية في الاجسام
الكونية فبضرب من الحركات ظهر في العالم الطائر وبضرب آخر
فرخ وكذلك سائر ما يحدث في العالم ويسكن ويتحرك ويوجد
ويعدم ويتصل وينفصل ويجمع ويفترق ويزيد وينقص من جماد
ونبات وحيوان ناطق وغير ناطق فانما هو من حركات الكواكب
واما العرب في جاهليتها فكانوا فرقا منهم الموحد المتمر بخاله
المصدق بالبعث والنشور الموقن بان الله يثيب المطيع ويعاقب
العاصي

ومنها المتمر بوجود الخالق القائل بحدوث العالم واعادته الا
انه انكر ارسال الرسل وعكف على عبادة الاصنام وهم الذين حكي
الله عنهم قوله ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى ومنهم من اقر
بالخالق وانكر الرسالة والبعث وهؤلاء هم الذين حكي الله عنهم
قوله وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا
الدهر وما لم بذلك من علم ان هم الا يظنون ومنهم من مال الى
اليهودية او النصرانية ومنهم المار على غجهيته الراكب لهجهيته ومنهم من
كان يعبد الملائكة ويزعم انها بنات الله وانها تشفع لهم عنده وهم
الذين اخبرنا الله عنهم بقوله ويجعلون لله البنات سبحانه ولم ما
يشتهون ومنهم من كان مقرا بالتوحيد مثبتا للوعد والوعيد كعبد
المطلب بن هاشم بن عبد مناف

وسبب اتخاذ العرب للاصنام انه لما نشأ عمرو بن لحي وتولى

ملك الحجاز وانتشر صيته في الجاهلية واليه تنسب خزاعة وكانت العرب تطيعه احسن الطاعة وسار بقومه الى مكة واستولى على امر البيت ثم الى مدينة البلقاء من عمل دمشق من ارض الشام فرأى قوماً يعبدون الاصنام فسألم عنها فقالوا هذه ارباب اتخذناها على شكل الهياكل العلوية والاشخاص البشرية نستنصر بها فتنصر ونستقي بها فنسقى ونستشفى بها فنشفى فاعجبه ذلك وطلب منهم صنما فاعطوه هبلاً فنقله الى مكة وجعله على الكعبة واستصحب صنيين آخرين وهما اساف ونائلة ثم دعا الناس الى عبادتها فاجابوه ثم قلده العرب في ذلك فكان لكل قبيلة صنم فكان ود لقبيلة كلب وكان بحومة الجندول وسواع لقبيلة هذيل ويغوث لقبيلة مذحج وقبائل من اليمن ونسر لقبيلة ذي الكلاع بارض حمير ويعوق لقبيلة مهران واللاة لثيف وكان بالطائف والعزى وهبل لقريش ومنات للاوس والخزرج واساف ونائلة على الصفا والمروة واستمرت العرب على عبادتها الى ان جاء الاسلام وبعث محمد عليه الصلاة والسلام فكسر الاصنام واتخذ العباد من تلك الاوهام وكانت العرب في الجاهلية تكبس في كل ثلاث سنين شهراً وتسميه النسبي وقد ذم الله تعالى فعلهم بقوله انما النسبي زيادة في الكفر

وكانت المصريون صابئة فانهم كانوا يعبدون الاصنام والصابئة اقدم الامم على الارض ولغتهم السريانية التي هي لغة آدم عليه

السلام ويزعمون أنهم اخذوا دينهم عن شيت وإدريس ولم كتاب
يسمونه صحف شيت فيه محاسن الاخلاق كالصدق والشجاعة
واجتناب الرذائل وقد ذكر ابن الوردي أحد المؤرخين عندنا
صحيفتين من صحفهم الاولى وتسمى صحيفة الصلاة ومنها انت الازلي
الذي تربط به الرئاسات رب جميع المكونات المعقولات والمحسوسات
رئيس البرايا وراعي العوالم رب الملائكة ومنك تنزلت العقول
الى مدبري الارض لانك السبب الاول احاطت قدرتك بالكل
ولك الوجدانية التي لا تحدد ولا تدرك مدبر سلاطين السماء وبنابيع
النور الدائم الانارة انت ملك الملوك الامر بالخيرات كلها الفاعل
لكل شي بالوحي والاشارة ثبت المخلوقات وبرمزمك يتنظر العالم
باسره ومنك النور وانت العدة القديمة السابقة لكل شي نسئلك
ان تزكي نفوسنا وتوفقها لاستحقاق نعمتك الآن وفي كل اوان الى
الابد ياظاهراً متعاليّاً عن كل دنس احل عقالنا وعافنا من كل
مرض وبدل احزاننا افراحاً بك نعتم ومنك نخاف نسئلك ان
توفقنا لتحميد عظمتك التي يشار اليها ولا ينطق بها الكل
وبك يستنبر الكل وانت رجاء العالمين ومعين الناس اجمعين

وفي الثانية لا يجرين احد منكم في معاملة اخيه الى ما يكره ان
يعامل بمثله واياكم والتفاخر والتكاثر لا تحلفوا بالله كاذبين ولا
تهجموا على الله باليمين واعتمدوا الصدق حتى يكون نعم من قولكم
فيما يستحقها ولا كذلك وتورعوا في تحليف الكاذبين بالله جل ذكره

فانكم تشاركونهم في الاثم اذا علمتم منهم الحنث وليكن الامر في نفوسكم
 ن تكلوهم الى الله عالم السرائر فحسبكم حاكم يعدل وناطق يفصل
 لا تلهجوا بهجوا الكلام وسوء المقال لا تفاوضوا الاضاليل والاباطيل
 ولا تكثروا الهزل والضحك والهمز واللمز لا تبدر منكم عند الغضب
 كلمة الفحش فتجبر عليكم المآثم والعقوبة من كظم غيظه وقيد لفظه
 ونطق منطقته واظهر نفسه فقد غلب عليه الشر كله استشعروا
 الحكمة واتبعوا الديانة وعودوا انفسكم الوفاق والسكينة وتحلوا
 بالاداب المحسنة الجميلة ترووا في اموركم ولا تعجلوا لاسيا في مجازاة
 المسيء ان يكن من احكم فرطة وارتكب منكرا فليقطع ولا تحمله
 السلامة منها على المعاودة لها فانها ان سترت عليه في الدنيا يفتضح
 بها على رؤس الاشهاد يوم الدين (وها طويلتان) ٥٠ هـ . وهذا
 الكلام منسوب لازمان كانت قبل الطوفان وفيه دلالة ظاهرة
 على ان المعارف كانت متقدمة في تلك الاعصر وكان للصائبة
 اعياد وهاكل يعظمونها فاعبادهم كانت عند نزول الكواكب
 الخمسة المتحيرة في بيوت شرفها والمتحيرة هي زحل والمشتري والمريخ
 والزهرة وعطارد والهاكل التي يعظمونها بيت مكة وبيت بظاهر
 حران يحجونه ومن هياكلهم هيكل السنبلة وهيكل الصورة وهيكل
 النفس وهذه مدورات الشكل واما هيكل زحل فمفسد واما
 هيكل المشتري فثالث واما هيكل المريخ فمستطيل واما هيكل الشمس
 فمربع واما هيكل عطارد فثالث في جوف مربع واما هيكل القمر

ثمن ومن هياكلهم بيت بمدينة حران في باب الرقة يعرف بمصلينا
يقول انه هيكل ازرا ابو ابرهيم الخليل عليه السلام وذكر بعض اهل
الاطلاع ان باقى بلاد الصين هيكلا مدوراً له سبعة ابواب في
داخله قبة مسبعة الاركان عالية البنيان وقيل ان باعلى القبة شيئاً
يشبه الجوهريز يد على راس العجل تضيئ منه جميع اقطار ذلك
الهيكل وان جماعة من الملوك حاولوا اخذ تلك الجوهرة فاذا صار
بينه وبينها مقدار عشرة اذرع لم ير شيئاً وان حاول اخذها بشيء
من الآلات الطوال كالرماح وغيرها وانتهت الى هذا المقدار
ثنت وانعكست وتعطلت وان رميت بشيء فذلك فلم يجدوا لهم
حيلة في اخذها ومن تعرض لهدم شيء من هذا الهيكل مات لوقته
وكانها دبرت من انواع الاحجار المغناطيسية وفي هذا الهيكل بشر
مسبعة الفم متى اكب الانسان على فمها يستط فيها وصار اعلاه
اسفله وحول فم البشر شبه الطوق مكتوب عليه بقلم قديم يقال
انه بقلم السند هند هذه بشر تؤدى الى مخزن الكتب وتاريخ الدنيا
وعلوم السماء وما كان فيما مضى من الدهر وما يكون فيما يأتي منه
وتؤدى ايضاً الى خزائن رغائب هذا العالم لا يصل ولا يقتبس
منها الا من ساوت قدرته قدرتنا وعلمه علمنا وحكمته حكمتنا فمن
قدر على الوصول الى هذا الخزن فليعلم انه قد وازانا ومن عجز عن
الوصول الى ما وصفنا فليعلم اننا اشد منه بأساً واغوى حكمة واكثر
علماً واوسع دراية والارض التي فيها هذا الهيكل والقبة والبشرارض

حجرية صلبة مرتفعة كالجبل الشاخ فإذا رأى الانسان ذلك الهيكل والقبة والبئر حصل له عند ذلك جزع وحزن وتأسف على افساد شي منه أو هدمه

ويقولون ان اهرام مصر قبور احدها قبر شيت بن آدم والاخر قبر ادريس وهو اخنوخ والثالث قبر صافي بن ادريس الذي ينتسبون اليه ويعظمونه يوم دخول الشمس برج الحمل فيتزينون ويتهادون فيه ومن هناك يعلم ايضا ان علم الفلك ومعرفة الكواكب وما يلزم لذلك من العلوم كان قديما واصله من ارض اسيا ومنها انتقل الى مصر والى غيرها من البلاد حين تفرق اولاد نوح بالارض بعد الطوفان وعمروها وبنوا بها المباني على مثال ما كان في اسيا قبل الطوفان

فقال الانكليزي ما ذكرته من الادلة على اثبات العلوم لمن كان قبل الطوفان في غاية الوضوح ففي التوراة وهي من الكتب القديمة ما يدل على ذلك فانه حين تكلم فيها على الخليفة من مبدئها وما يتبع ذلك من الحوادث بينه غاية البيان حتى صار كل من قراه كانه شاهد بالعيان كل حادثة من حوادث الاولين التي احداثها رب العالمين وهذا وان كان فيه مخالفة لما نقله دويودور عن المصريين في شأن الخلفة وتديريها الا انه اصح لان ما نقله دويودور ليس الا عبارة عن خرافات واوهام وبيان صور واوثان لا يحصل بها معرفة السر المقصود منها واما ما في التوراة فهو حق

لا ريب فيه فانه عن موسى الكليم ومثله لا ينطق الا عن من هو بكل شي عليم وايضاً مذهب دويودور مأخوذ من امور ظنية نتجت من رصد الحوادث الطبيعية ولم يقف لا هو ولا غيره على ما اودعه الله فيها من الاسرار الخفية واما المكتوب في التوراة فهو بالنظر الى باطنها وحقيقة امرها لان موسى عليه السلام اوحى اليه بما قرره وكان عليه السلام بمصروفات وجود العلوم القديمة بها على اصلها وكانت اخبار الازمان الماضية وحوادثها عند علمائها على صورتها الحقيقية بخلاف دويودور فانه لم يوجد بمصر الا بعد انحطاطها عن درجة علوها وفخرها بما لحقها من توالي الفتن والمظالم وعليها فان علمائها بعد استيلاء الاروام والعراقيين والاعجام عليها كانوا عن درجة قدرهم نازلين وفي قيود الذل والهوان مكبلين هاجرين العلم والمعابد لما فشا اذ ذاك من المفساد فاستبدلوا الاشتغال بالمعارف الخفية بالاشتغال بغيرها وتفننوا فيه بظنونهم الفاسدة واوهامهم الكاسدة فعموا بعباراتهم والغزوا في تفهاتهم التي كانوا يستعملونها في وصف الهياكل وغيرها فدخل الجهل شيئاً فشيئاً وصار العلم بالحقيقة نسياً منسياً وصارت عباراتهم فيما بعد غير مفهومة للتبس فشرحوها بغير المقصود منها فاحلوا الكذب محل الصدق واقاموا الباطل مقام الحق فخيبت على عقولهم عناكب الجهالة وعششت في اذهانهم حمائم الضلالة.

ومن قال ان اول من عمر ارض مصر النوبيون يعني سودان

أفرقة فقد أخطاء خطأ كبيراً لأنه لا مشابهة بين السودانيين
والمصريين في شيء أصلاً لا في أعضائهم ولا في لغتهم بل السودان
من قديم الزمان على ما هم عليه الآن والذي يقبله العقل هو ما
ذكرتموه حضرتكم وما هو مدون في كتب العرب من أن من نخبوا
من الفرق كانوا من سكان الجهة المرتفعة من الأرض فلا بد
أنهم كانوا في حدود الخراب منها وبعضهم كان سكن بأسيا وهم
الذين كانوا في سفح جبال توروس وجبال قاف فصارت أرض
آسيا كلها منبع النوع البشري ومنها خرجت فرق متعددة وتفرقت
في جهات الأرض وعمرتها ومنهم من ذهب إلى أرض النوبة فعمرها
وانتشر فيها إلى الشلالات في نهاية أرض مصر

وأما قول المؤرخ إيفوران اسم النوبة كان يطلق على أصل
القبائل الساكنة قرب أرض البالستين من أرض آسيا وقول
هيرودوط أن أزدشير كان من النوبيين سكان آسيا فيجمل أن
يقال أن هذا الاسم كان يطلق على جميع أهل هذه الجهة بسبب
سمة لونهم من حرارة الشمس ثم فيما بعد أطلق على سكان شاطئ
النيل الأعلى وربما تشهد لذلك المشابهة الحاصلة بين المصريين
السالفين والنوبيين والحجش فعلى قولها لا مانع من أن يقال أن
أصل الجميع من سكان آسيا قبل الطوفان والذي يغلب على الظن
أنها متقدمة على من عداها في المعارف والفنون وإن التمدن كان
عندهم في أعلا التقدم وحيث لا غرابة في مشابهة قدماء المصريين

للصينيين في حروف الكتابة وبعض القوانين فان اصل الجميع
 واحد وكل منهم من ذلك الاصل مستمد وفي التوراة مدن غير
 بابل كانت العداوة بين اهلها لا تنقطع وكانوا كالبابليين متمتعين
 برياض المعارف مقتطفين منها ثمرات حسنة وكانوا يطلقون اسماء
 اولاد نوح عليه السلام على مواضع معينة ولا شك ان اهل هذه
 المدن لم تبلغ تلك الدرجة في زمن قليل بل لا بد انه بقي عند
 بعض عائلاتهم بعض ما كان عند ابائهم الاولين من المعارف
 والعلوم حتى ظهر منهم ما ظهر من الاثار فيما بعد الطوفان ولكن
 في كلام بعض مؤرخي الصينيين ما يدل على ان حادثة الطوفان
 ازلت جميع ما للامم من الاثار فان قيل اذا كان كذلك فما السبب
 في بقاء العلوم والفنون حتى الاخلاق والعوائد والاطوار عند
 المصريين هذه القرون الطويلة وفي كتبهم المقدسة مع انها من
 علوم الامم السابقة على الطوفان قلنا ان ارض مصر لما كانت منعزلة
 عن باقي الامم منحصرة بين صحراويين ولم يكن بينها وبين غيرها
 اتصال والمسالك الموصلة لها صعبة كان ذلك هو السبب في ابقاء
 المعارف بها لانه لو سهل الوصول اليها لدخلت الاغراب واضاعوا
 معلوماتهم وما ورثوه عن ابائهم الاولين فان فتوحات سزستريس
 الاكبر ترتب عليها اخلاط المصريين بكثير من الامم البعيدة عنهم
 والاسرى التي اسروها منها تقلوا اخبارها وخصب ارضها فدعا
 ذلك الى رغبة كثير من الناس فيها فسكنوها واخططوا باهلها

فحصل بذلك تغير في جميع احوال الملة في الامور السياسية والدينية
وفي هذه المدة تيقظت الملل الاخر الى مصر ففتح ذلك عليها ابواب
المصائب وكان اهلها قبل ذلك من حذقهم وخصوبة ارضهم
متحصلين على ما يزيد عن حاجتهم وكانت العلماء وارباب الوظائف
في غنية عظيمة وسعة تامة فبذلك كانت دائرة المعلومات اذ ذاك
متسعة وإدارة الحكومة منتظمة بقوانين عدلية فكان قانون العدل
بها له السلطان ولواؤه متشراً فوق راس كل انسان من ابتداء
منيس الى اخر العائلة الثامنة عشرة بخلاف سكان البقاع الاخر
والكلام في هذا المبحث يطول وليس الى ساحله وصول وقد ازف
الوقت ويلزمنا ان نغير الهواء ونريح الفكر بالتنزه في بعض جهات
البلد ثم بعد ذلك نتوجه لصاحبنا

المسامرة الخامسة والفانون

وصف

بعض انحاء باريس

فقام الشيخ الى غرفته وادى من العبادات ما يلزمه في ديانته
ثم غير ما عليه من الملابس فلم يلبث برهة من الزمن واذا ببرهان
الدين قد حضر فقال له والده يا بني تهباً للخروج فانا مدعوون
فتهباً كما امره والده في زمن يسير ثم توجهوا الى غرفة الانكليزي
فاخذها وسار بها الى ان وصلوا ميدانا محاطا بانية عالية مجملة
بصور متائلة وغير متائلة ووسط هذا الميدان صورة قلة مرتفعة
فوق قاعدة مربعة وسط سعة مبلطة وحول تلك الصورة درابزين
من كل الجهات فوقف الشيخ وولده والانكليزي ينظرون اليه
والى الصورة الموضوعة في اعلاه فقال له الانكليزي الصورة التي

تراها هي تمثال نابليون الاول الذي اخذ مصر حين القيام الاول
 واغار بجيوشه على جهات كثيرة من اوروبا وانتصر مراراً عديدة
 الى ان آل الامر الى اخذه اسيراً وحبس في جزيرة سنت هيلين الى
 ان مات ثم احضر الفرنسيس جثته ودفنوها لاجل بقاء ذكره
 ورفعوا له هذا التمثال وهو من حجر الأّانه مكسو بتونج المدافع
 الماخوذة من النمساويين وغيرهم وارتفاعه ثلاثة واربعون متراً ومن
 داخله سلم ضيق يصعد منه المتفرجون الى اعلا القلة وكان في
 محل هذا التمثال قبل ذلك تمثال الملك لويز الرابع عشر المشهور
 وكان على قاعدة من الرخام الابيض وكان فوق حصان من التونج
 فلما حصل قيام الامة الفرنسية كسروه ووضعوا مكانه هذه
 الصورة وفي مدة الملك لويز الثامن عشر صدر الامر بنزول
 التمثال في سنة ١٨١٤ فانزلوه ولكن في مدة الملك لوي فيليب
 عمل التمثال الذي تراه ووضع محله وكان يوم وضعه يوماً مشهوداً
 حضرت فيه عساكر الرديف والآلات وكثير من اهالي المدينة
 وحضر الملك بنفسه مع جميع خواصه ورجال دولته وكانت
 الموسيقى تضرب والمغنون يترغنون بالالحان والناس في اعلا
 درجة الفرح

فقال الشيخ الذي يظهر من ان ملة الفرنسيس عندها طيش
 وخفة لان ما تستحسنه في يوم تستقبحه في غد وليس لها ثبات على
 حال واحد وهذا مما يوجب دوام اسباب الخلل اد من الواجب

عليهم بقاء احترام من اسس لهم هذه الشهرة العظيمة التي كانت سببا في رفعة قدرهم واتساع دائرتهم وقوة سطوتهم وهيبتهم واحترامهم عند جميع الامم حتى نشأ لهم من ذلك ما فيه من السعادة والتقدم ما لا يخفى وما حصل في مدته من الخلل لا يدعوهم الى تنزيله عن درجته المستحقة له فان ما وقع من الشراييمه لم يكن مقصوداً له بل ذلك تقدير العزيز العليم ولو قدر على منعه باي حيلة ما قصر وما اسسه لم دليل على غزارة عقله فانه احدث لهم ما يفخرون به فكان ينبغي لهم ان يديموا تعظيم هذا التمثال واحترامه وبينا هم في هذا الحديث واذا بهم وصلوا حديقة السراية الملكية وكان وقت الاصيل فوجدوها جنة لا يكاد يوجد لها مثل كثيرة الازهار جارية الانهار مخضرة الاشجار مخضلة الربى معتلة الصبا بها خلق كثير ما بين عظيم وحقير ونساء ورجال وشبان واطفال ما بين فطيم ورضيع ورفيع ووضع فالرضيع على عاتق مرضعته وابن السنتين الى الخمسة مع دادته يتنوعون في الالعب فمنهم من بيده عصا يضرب بها كرة ويتبعها حيثما ذهبت ومنهم من بيده طارة قدر الغريال يحركها بالسرعة والنباهة ويدخل في وسطها ويخرج مع عدم قطع حركتها وآخرون يسوقون طارات مختلفة القطر بعضا فيضربها بعضهم والبعض يسك حبالا بيده فيجره من تحت قدميه ومن فوق راسه والعباب اخر كثيرة التنوع مع نظافة الاطفال وسلامة ابدانهم وحسن صورهم وامثالهم

للمربيات واتباعهم او امرهن فعند ذلك تذكر الشيخ القاهرة واحوال
اطفالها الوخيمة وطباعهم الذميمة ودناسة ملابسهم وكثرة بكائهم
وعنادهم وقارن بين الحالين وعوائد اطفال الامتين وتمنى ان
تكون تربية اطفال المصريين كالجاري بباريز لتخلص الاطفال
من ربة الامراض الناشئة من عدم ثريضهم وجسمهم داخل بيوت
اهلهم فمن ازدياد فكره في ذلك واشتغاله بما رآه هنالك كان لا
ينظر الى من يمر به من اللباس التجميلين بالملابس الفاخرة وارباب
الوجوه الناضرة وكان كلما قرب من جهة بها اطفال يعين النظر
فيهم ولا يتقل طرفه عنهم ولكن لما كان عالما ان الانكليزي لا
يخرج عن رايه توهم في نفسه ان موافقته له ربما كانت على خلاف
رغبته فقال يا صاحبي ارجو منك السماح وعدم المواجهة فاني
حظيت هذا اليوم بنظري لهؤلاء الاطفال حظوة لا تعادل وسررت
برؤيتهم سرورا لا يماثل وازالت روءيتهم عني هموما كثيرة فنعم ما
يفعل بهذه الاولاد وان هذه الاصول التي هم عليها لفي غاية السداد
فان فيها حفظا للاطفال من العاهات ولولا هذا الارتياض للحقهم
ما يلحق ابناء المصريين من الامراض

فقال الانكليزي ومن عوائدهم ايضا كلما وحدوا الجو صافيا
ان يذهبوا باولادهم او يرسلوهم الى محلات التنزه في اليوم مرة او
مرتين الى ان تقوى بنيتهم فيرسلونهم الى المكاتب ليحصلوا على ما
فيه مصلحة لهم ولاهلم

وبالتجارب وجد من يموت منهم قبل هذه الرياضات اكثر
 من يموت بعدها ففي هذه فائدة عظيمة من حيث زيادة تعداد
 الالهامي وبزيادتهم يزيد الخير لان ثروة الامة تابعة لزيادة عدد
 اهلها وفي داخل البلدة وخارجها حداثق وميادين مثل هذه وفيها
 من الاشجار والحيطان ما ينشرح به صدر كل انسان ونافورات
 وهياكل للزينة كل ذلك مجعول لتروح الناس وتريض افكارهم
 وقت التذنه

ثم سار الشيخ والانكليزي فما من جهة مرا بها الا قابلها خلق
 كثير في زي واحد لا يفرق الانسان بين الامير منهم والحقير والغني
 والفقير وكانوا لا يسمعون غير خرخشة الفساتين ودوي العربات
 ومناغاة الاطفال والفاظ رخيصة من ربات الدلال وهكذا كان
 يسمع من كل جهة ثم سارا حتى وصلا الى ميدان بنيانه من احسن
 البنيان فد الشيخ بصره يمينا وشمالا وخلفا واماما فوجده محاطا
 بمنازل عالية البناء حسنة التقاسيم وعليها درابزينات متنوعة
 الاشكال ملونة بالوان مختلفة لا يخرج واحد منها عن مجاوره ولا
 يعلو عليه ولا يتفاوت بعضها عن بعض الا بزيادة الرونق والزينة
 ووجد جميع الطرق مزدحمة بالخلق ازدحاما عظيما وكانه يوم
 عيد لما على وجوه الناس من الفرح وعلى ابدانهم من الملابس
 المحسنة فصار الشيخ يتفكر في ذلك ويتأمل كل التامل فلما رآه
 الانكليزي مستغرقا في الفكر ينظر للناس تارة ولغيرهم اخرى قال

له ايها الاستاذ هل لك ان تفت هنا هنيئة امام هذا الملك
المفارق لاهله المعزول عن ملكه بعد بقاءه فيه ثلاثة الاف سنة
فلما سمع الشيخ ذلك الكلام التفت فرأى عموداً مرتفعاً الى السماء
لا يدرك اخره البصر ولم ير الشيخ مثله ولا سمع به فيما مضى وغير
فقال للانكليزي ما هذا الذي ارى فقال هذا عمود يقال له المسلة
واصله من مصر وكان بصحراء الاقصر والي الحجاج فاهداه محمد
علي باشا لشارل العاشر فقلعه الى هنا ووضعه في هذا الميدان ليكون
اعجوبة الى اخر الزمان

وبينا هما كذلك واذا بشيخ كبير انسل من بينها وهو يقول
هذا اثر من اثار المصريين الذين اخنى عليهم الزمان دال بذاته على
عظم قدرتهم وقوة باسهم وسطونهم وغزارة علومهم ورزاقه عقولهم
وتالله انا ما علمنا الا بعض ما علموا ولا وصلنا الا لقليل مما وصلوا
فيا ايها الاثر الجليل انبثنا عن احاديث الماضين وما كانوا عليه في
تلك السنين فقد مر عليك سنوات واعوام وليال وايام وشاهدت
ما فعله الظالمون وجناه المعتدون فافصح لنا عن تاريخ ما رأيت
من الامم واعرب عما جرى بينهم في الزمن المتقدم وما انت في موضع
غير الاول فهل تعيش قدر ما عشت وتظن من المحوادث قدر ما
نظرت فالتفت الانكليزي فرأى الناس في ازدهار من خلف وامام
فاوسع للشيخ الطريق واخذ بيده وترك الناس في فريق الى ان
وصلوا العربية فركبوها وصار الشيخ يسئله عن تلك الاعاجيب وهو

يجيبه كانه امها وابوها فقال له ان اهل الاطلاع يقولون ان الواضع لهذه المسئلة رامسيس الاكبر صاحب الفتوحات الكثيرة والمصادمات الشهيرة ببلاد الشام والعراق والحبش وكان يوم وضعها بباريس يوما مشهودًا فلم يتخلف احد عن الخروج والنظر اليها حتى الملك وعائلته ولحم الباريزيون بذكرها واطالوا البحث عن حجرها وعن الملوك الذين في زمنهم رسمت والنوع الذي منه قطعت وهي عندهم الى الان من اعاجيب الزمان

ثم ساروا حتى وصلوا احدى الجهات فنظر الشيخ فرأى سراية قد تحلت بالصور العجيبة الشكل والهيكل النادرة المثل بين اعمدة من الحجر شاهقة الارتفاع قاسمة جميع وجهات السراية اقسامًا متساوية الاضلاع وعلى الباب حرس بالسلاح يتمشون فقال الشيخ ما هذا المكان الذي اراه عجيب المنظر حسن المخبر وما هذه الاعمدة الرفيعة والهيكل البديعة فقال الانكليزي هذا مسكن ملوك الفرنسيين الان ويقال له سراي التويلري ومعنى هذا اللفظ في الاصل محل ضرب الطوب وقد كان كذلك قبل بناء فبقي الاسم وذهب معناه وبجواره سراي اللوفر كانت قبل بناء التويلري مسكنًا للملوك ايضا ثم جعلت الان محلا للرسوم والهيكل

فقال الشيخ وهل يمكن الان ان نراها فقال انها لا تفتح الا في ايام معينة واوقات مخصوصة وفيها مكان كله صور ورسوم يدخله النقاشون والمصورون لاجل تمرنهم على صناعتهم فاذا جاء اليوم

الذي تقع فيه ذهبنا ان شئت لننظر ما هناك من الرسم الغريب
الصنع والصور البديعة الوضع

فقال الشيخ سجان الله ان هذه الدنيا لا تبقى فيها شي على
عهد بل لا بد ان يناله نصيبه من الشقاء والسعد
واذا مررت على الديار وجدتها

تشقى كما تشقى الرجال وتسعدُ

فقال الانكليزي صدقت ايها الاستاذ فان هذه الحداثى والمباني
العالية والطرق القوية كانت قبل ذلك بركا يخزن فيها الماء
والاوساخ وكان منظرها اقيج من منظر الخراب ثم انه في القرن
الثالث عشر صارت محلاً لمعامل الفخار الذي يغطون به سقف
المنازل وقاية لها من الامطار وكانت الملوك اذ ذاك تسكن سراية
اللوفر ولكن لم تكن وقتئذ مزخرفة الظاهر كما هي الان بل كانت
عبارة عن برج مستدير عالي السور وحواليه خنادق متسعة عميقة
لا يمكن عبورها الا بواسطة قناطر يرفعونها بالسلاسل في اوقات
معلومة وفي ذلك الوقت بسبب كثرة تحزب الامة الفرنسية
وعداوتهم لبعضهم والملكم كانت بينهم فتن لا تنقطع فكانت همه
الملوك مصروفة لامر الحرب وقمع الاعدا والمحافظة على انفسهم فكانوا
لا يشتغلون بامر الزينة والمزخرفة ثم ارتفع الخوف وهدأت الفتن
واطمئت القلوب وقويت علائق الاتحاد فازدادت ثروتهم واتحدت
كلمتهم ووجهتهم فصاروا كأنهم رجل واحد وصار يضبط حكومتهم

قانون واحد وساروا تحت راي ملك استغفرراهم عليه فذهب منهم جفاء الطباع واخذت الاحوال القديمة تذهب شيئاً فشيئاً وبعد ان كان جل همهم صلاية البناء وقوته وارتفاعه ومئاته صار مطمح نظرهم الى حسن صورته وتناسب اجزائه ولطافته فاخذوا يزينون اماكنهم ويتغالون في زخرفها حتى وصل بنائهم الى ما تراه وبعد ان كان لا يتمكن احد من القرب الى سراي الملك صارت الناس تمر كما ترى في طرفاتها وتحوم في حوماتها ويدخلون من جميع الابواب من غير منع ولا حجاب فكل زمن له حكم

وفي زمن الملك فرنسوا الاول اشترى محل سراي التويلري وكان فضاء يبلغ قريبا من مائة فدان مصري واشترت والدته ما جاوره وبنت فيه محلاها ولم يبدأ في سراي التويلري الا في وقت ماري دومدس ومن ذاك الوقت سكنها الملوك وصار كل ملك يضيف اليها شيئاً ولم تكن من اول الامر متصلة بسراي اللوفر بل كان بينها فضاء وبيوت للاهالي فصارت الملوك تشتري هذه البيوت شيئاً فشيئاً ويدخلونها ضمن السراي ولم يصل هذا المكان الى الهيئة التي تراها الان الا مدة نابليون الثالث امبراطور الفرنسيين وان كان نابليون الاول ولويس فيليب وغيرها من قبلها اشترى كثيراً من البيوت وادخلوها ضمن السراي وصرفوا في ذلك مبالغ جسيمة من المال

وفي تقسيم المدينة اغتبرت سراي اللوفر وسطا وجميع طرق

البلد متصلة بها وتنتهي بالحيط ولما قسموا المدينة جعلوها عشرين
خطا وسموا كل خط باسم اشهر مكان فيه فالاول يسمى باللوفر
لوجود سراية اللوفر به والثاني بالبرتينة والثالث بالتامبل ابي المعبد
والرابع بالمحافظة وهكذا

وبعد برهة وقفت العربية فنزلوا لدى مكان فطرق الانكليزي
بابه ففتح البواب ودخلوا واذا بصاحب المنزل قابلهم بالترحب
وسار امامهم نحو ديوان عظيم متسع مفروش باحسن الفرش منقوش
سقفه باحسن النقش وحائطه من كل جهة بالورق المنقوش
بالذهب وفيه من عجائب الرسم وغرائب الصنعة ما يسر الناظر
وارضه من خشب الجوز مفرغة في قوالب اشكال هندسية منتظمة
وكان هناك ثلاثة من ارباب الجمعية الشرقية كلهم يتكلمون
بالعربية وغيرها من اللغات الشرقية وكذلك صاحبة المنزل مع
اثنتين من النساء الحسنات فلما قرب صاحب المنزل من المجلس
عرف الحاضرين بدرجة الشيخ في المعارف وغزارة مادته في العلوم
وفصاحته في العربية فقاموا له واجلوه واجلسوه وسطهم وآسوه
وجلست صاحبة المنزل عن يمينه فصارت تحييه باحسن ما عندها
من التحيات ويترجم احد الحاضرين للشيخ تحياتها وكان مطمح نظر
الحاضرين الى برهان الدين لكونه كان اشد حياء من والده حسن
السمت كثير الصمت فاعجب صاحبة المنزل اذبه وكاماله فكان
اغلب حديثها معه وكان الانكليزي قريبا منها فكان هو المترجم

لكليهما ولما حضر الطعام اجلسه عن يمينها والشيخ بينها وبين زوجها ثم اخذوا يتناولون الطعام ويتجاذبون اطراف الكلام ويتسألون اسئلة اثناس حتى رفع الطعام فرجعوا الى الديوان ودار بينهم الحديث في كل قديم وحديث بخصوص مصر وما احتوت عليه من المحاسن قديما وفي هذا العصر وخصوبة ارضها واعتدال قطرها وصفاء هوائها ومن سكنها من القدماء والمحدثين ومن تصرف في امرها من الاولين والآخرين وتداول الدول في الاواخر والاول وما اعتورها كل زمن من النخ والحن وكان من جملة الحاضرين رجل قد ناهز السبعين عليه الوقار والجلالة معظم لدى الحاضرين مسموع الكلام عندهم اجمعين طلق اللسان في اللغة العربية فظهر للشيخ من كلامه انه مارس كثيراً من المعارف المتفرقة لانه رأى غالب كلامه اللغة العربية والفقه واشعار العرب ونوادر الادباء ورآه حافظاً لكثير من غرر القصائد ومتخب كلام البلغاء يمزجها بنوادر مستظرفات ويقارن بعض لطائف كلام العرب بها يقابلها من كلام الافرنج فعجب الشيخ من ذلك كل العجب وطرب من منادته كل الطرب فطال بينهم الكلام وانفع المقام ودخل معهم الانكليزي والحاضرون اجمع منهم من تكلم ومنهم من سمع وخاضوا بين جد وهزل ومفصول وذو فضل وحوادث البوادي والحواضر في الغوامر والحواضر الى ان قرب الليل من الاتصاف وجاء اوان النوم فاستاذن الانكليزي وقام الشيخ والحاضرون وتواعدوا

بالاجتماع فقال ذلك الرجل للخوaja اني اريد ان اتشرف بك
 وبمحضره الشيخ الليلة القابلة فاعذره الشيخ ووعده بان يحضر الى
 منزله في الليلة التي تليها وانصرف كل مسرورا بما حصل له من
 الاثناس بمن رآه من امثال الناس وذهب عن قلب الشيخ ما داخله
 من الم اغتراب وفراق وطنه والاحباب وشكر الانكليزي على
 حسن صنيعه به وعلى ما اسداه اليه من البر وتعرفه باحسن
 الناس فقال يا محضره الشيخ هذا بعض ما يجب عليّ وغاية مناي
 اطئنان خاطركم وادخال السرور عليكم وقد علمت الليلة سرور
 من اجتمعنا به بمحضرتمك لاسيما الرجل الهرم فانه انجذب الى حكم
 بكميته فمن الواجب دوام الود بينكما وقد رجاني في ذلك وهذا لا
 باس بمعرفته فانه من مشاهير هذا الوقت علما وادبا ومن خيار هذه
 الامة حسبا ونسبا وله تأليف عديدة في علوم شتى ومعرفة بلغات
 متعددة فضلا عن كونه رئيس الجمعية المشرقية معدودا من علماء
 اروبا وامريكا ومن اعضاء جمعية الملة واني لارى ان معرفة مثل
 هذا اصل ينبغي عليه معرفة امراء البلد واكابرها

فقال الشيخ ومن لي بمثل هذا فاني استظرفت كلامه وعجيت
 لجودة قريحته وذكاء فطته وتوقد ذهنه مع كبر سنه

فقال الانكليزي وكيف رايته في علومكم قال هو مع غلبة
 العجبية عليه في النطق لبعض الالفاظ العربية ذو قدم راسخة في
 العلوم وله اطلاع على كثير من كتب العرب وتضلع من علم

الادب ولا بد انه ساح في كثير من بلادنا ومارس فضلاء العباد
حتى تمكن مما تمكن .

فقال الانكليزي نعم فانه حكى لي انه اقام بمصر مدة سنين
وتوجه الى الحجاز واقام بمكة مدة ثم سافر الى عراق العرب ونزل
بغداد وساح تلك البلاد ثم ذهب نحو عراق العجم وسكن تحت
ملك فارس وكل ذلك كان لطلب العلم فجنى منه ثمرات واقتطف
زهرات واما بلاد اوروبا فلم يترك منها بقعة الا وله فيها شهرة
وسمعة حتى جنى من ثمار معارف كل جهة احاسنها واقتطف من
ازهار كل فن اطايها وفي مدة تغربه حاز الفضائل من الافاضل
واكتسب الوفار من معاشر الامائل وستسبر غوره متى كثر الاجتماع
وتأكدت علائق الالفة



المسامرة العادسة والثمانون

تعدد الروجات

ثم وصلا محل سكنها فحجي كل صاحبه ودخل الشيخ غرفته فتوضأ وصلى صلاته وقرأ بعض ادعية ثم دخل فراشه ونام حتى الصباح فلما استيقظ من نومه دخل ولده عليه وجلس بجانبه بعد تقبيل يديه ثم قال له والده قد آنسنا اهل مجلس الليلة فانهم اذكيا ظرفاء واظن انك كنت في غاية الانس بصاحبة المنزل فاني ما رأيتها فارتكت ولا رأيك مللت حديثها وكنت احيانا تحديق النظر نحو صواحيبها وهن كذلك فغض برهان طرفه وتبسم واطرق راسه ولم يحكم فقال له والده ما الذي دار عليه حديثكم لا بد ان

تخبرني بما جرى بينكم فقال سألني صاحبة المنزل عن حال النساء عندنا وعن والدي وأخوتي فاجبتها بما يليق ثم سألتني أمتزوج أم لا وهل والدك معه غير أمك أم لا فقلت لها أما أنا فلم أتزوج وأما والدي فليس معه غير والدي ولم يتزوج غيرها فقالت وكيف ذلك مع أن المشرقيين يحبون تعدد النساء فقلت لها كثير من المسلمين لا يتزوجون بغير واحدة وليس التعدد محتما عليهم وإنما قد تعرض للانسان أسباب تلجئه الى أن يعدد نسائه والشرع عندنا لا يمنع إلا ما زاد عن أربع وأما ملك اليمين فلا حظ فيه ولو كان ما كان فضحكت إحدى النساء متعجبة وقالت حيثنر يمكن الغني أن يقتني الوفا للتمتع بهن فقلت لها نعم فقالت حين ذاك لا يعرف لاحداهن فضل عن غيرها فاي بلدة تصنع بنسائها هكذا وكيف تكون معيشة النساء بها لا جرم أنها عيشة غير مرضية ولا شك في أن نسائهم لا يقطع لمن زفير من الم الغيظ الكامن في أنفسهم وإن كل واحدة انتهزت فرصة من الأخرى تفعلها بها لتحظى بزوجها أو سيدها دونها وإظن أنه إذا كان صاحب عائلة على هذا النسق لا يمر خاطره ولا يروق ناظره ويقضي يومه وليلته في دعاوين مع بعضهم ومعه فتاة يكون خصما ونارة حكما وربما لا يأمن على نفسه وماله من عائلته فالعجب كل العجب من هذا الاصطلاح الذي هو منشأ الفساد في حياة الانسان وبعد موته فإن ما يحصل بينه وبين

عائلته في حال حياته لا بد ان يحصل اشد منه بينهم وبين اولادهن بعد مماته خصوصاً عند قسم التركة أنظن ان هناك قانوناً للزواج احسن من القانون الذي عندنا فقلت لها ان احسن قانون واحده قانون شريعتنا الغراء فانه قانون الخالق المدبر لامورنا المتكفل برزقنا وقد جاء به الانبياء المرسلون المطهرون المقربون عليهم الصلاة والسلام وكل ما جاء به الرسل يجب علينا السير بقتضاه من غير زيادة فيه ولا نقص ومن خالف الشرع وتعدى عن حدوده استوجب الحد كما لو خالف افرنجي انجيل عيسى عليه السلام او يهودي توراة موسى فانه يعاقب على متضى شريعته ولا يسوغ لاحد ان يسير بمتضى عقله ويترك ما وردت به الشريعة فان عقل الانسان محل للخطاء وايضاً ليس في النوع الانساني من هو اوفر عقلاً من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والله فيما براه من الخلاف بين الشرائع عند التشريع حكمة خفية لا تدركها عقولنا ولو اطلعنا عليها لرجعنا الى الحق وتركنا ما سوله الشيطان حتى وقع عند بعض العقول موقع قبول واستحسان واما اشتغال البال بالذي يحصل من منازعات النضرات فلا يحسن وجهها للتحسين والتفصيل فقد يكون هناك من له امرأة واحدة وهو منغص العيش من قبلها مشوش الفكر بسببها فكل نفس جعل الله لها من هموم الدنيا وحظوظها نصيباً على قدرها وقد يحصل التوافق بين زوجات ويتظم الحال ويحسن المال

فقلت الجميلة منهن البديعة بينهن ليس للانسان الا قلب واحد فلا يهوى غير شي واحد وكيف يقسم بين اثنتين فقلت لها دوام الحال من المحال فانه لو تعلق قلب الانسان بذات من الذوات وانها اشد ما يكون من الالفه وتولع بها وهام فلا تثبت له هذه الصفة على الدوام بل متى انقضت مدة التعلق قصيرة كانت او طويلة وتخلي القلب عما علق به سكن غيره فيه واظن انا لو تأملنا لوجدنا هذه الحالة لدى كل الناس لا تخص جهة دون اخرى ولا خلقا دون اخرين ففي قانون شرعنا لو وجد الرجل بقلبه كراهة لزوجته يسوغ له فراقها وكذلك هي لها ان تشتري منه عصمتها او تطلب منه ان يبارقها ويتخلص كل من الم الكراهة واما عندكم فلا حيلة ولا خلاص لاحد الزوجين من صاحبه تحابا او تباغضا فتبسمت صاحبة المنزل من قولي وقالت لمن تحدثني قد الزمك المصري الحجة فخرجت ولم تكلم بعد ذلك وكان صاحبنا الانكليزي معنا وهو المترجم لي ولها عما دار بيننا من الحديث فكان يقوي حجتي فقد فهمت من كلامه ان قال لمن ان بقاع الارض مخالفة لبعضها في احوالها وكل امة سكنت بقعة منها كانت امور نظامها واحوالها على حسب ما تقتضيه حال بقعتها تنبها للنظام وتوافقنا بين البقاع وما فيها من الحيوان والنبات والمياه والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وغير ذلك وايضا فان المقصود من

الزواج انما هو زيادة النوع الانساني فلو فرضنا انه جار في بلاد
المشرق كجربانه في بلاد المغرب لحصل الخراب في ارض المشرق او
العكس لما وسعت بلاد المغرب اهلها فان المولودين في اوروبا
اكثرهم ذكور والمولودين في الشرق اكثرهم اناث فنسبة الاناث
المولودين بارض المانيا مثالا الى الذكور المولودين بها كنسبة مائة
واربعة الى مائة هذا وان كان من يموت هناك من الاناث صغيراً
اكثر من يموت من الذكور فان العبرة في التعادل بمن بلغ سن
البلوغ من النوعين واما زيادة الذكور عن الاناث في ارض فرنسا
على العموم فهي جزؤ من خمسة عشر جزءاً بخلاف باريز فان زيادة
المولودين الذكور عن الاناث بها جزؤ من سبعة وعشرين جزءاً
وفي لوندرة نسبة المولودين الذكور الى الاناث كالنسبة بين عددي
تسعة عشر وثمانية عشر وفي مدينة نابولي من بلاد ايطاليا كنسبة
اثنين وعشرين الى واحد وعشرين وفي بلاد الفلنك وما جاورها
كنسبة ثلاثة وعشرين الى اثنين وعشرين وليس ذلك مجرد قول
بل كله ثابت بجميع نتائج تعداد هذه الجهات في نحو من مائة سنة
فظهر من هذا ان الذكور ببلاد اوروبا اكثر من الاناث بخلاف
ارض مصر وبلاد التوبة وبلاد الشرق فقانون الطبيعة عندهم
جار على عكس ما عندنا لان المولود من الاناث عندهم اكثر من
الذكور بقدر ثمن عدد الذكور وهذه حكمة ابدية واردة ازلية وفي

بلاد الصين وبابونيا زيادة الاناث عن الذكور بقدر السدس وقانون الفناء جار تقريرا على هذا المتوال ففي اوروبا النسبة بين الاموات الذكور والاناث كالنسبة بين عدي سبعة وعشرين وخمسة وعشرين وفي مصر على مقتضى الجدول التي حررتها الافرنج تكون النسبة بين من يموت من النساء ومن الرجال كالنسبة بين عدي سبعة وعشرين الى عشرين فمعناه ان من يموت من النساء اكثر ولكنه غير مساو لكمية المولودين هذا مال ما فهمته من كلامه معهن ثم ضرب لي مثلا بمديرية المنيا وبني مزار فقال ان الملك الاشرف شعبان بن الملك الناصر محمد كان مسح قطر مصر كله وعد اهل المنيا وجميع قرى المديرية وكان ذلك سنة ثمانمائة وخمسة عشر فوجد اهالي تلك المديرية قريبا من العدد الذي وجدته الافرنج حين عدوا تلك المديرية فان رجال اهلها كانوا مدة الناصر تسعة عشر الفا وثمانمائة في ثلاث وثلاثين قرية وخمسة عشر الفا وسبعمائة في ستة وستين كفرا والبن وثمانمائة وواحدا وعشرين في ثلاث وعشرين نزلة والفا وستمائة وثلاثة وثلاثين في ثمانية وثلاثين نجعا فمجموع ذلك تسعة وثلاثون الفا واربعائة واربعة وخمسون رجلا وبجعل عدد النساء اكثر من عدد الرجال تقدر الثلث كما دلت على ذلك التجارب يكون مجموع النساء اثنين وخمسين الفا وسبعمائة وخمسين فيكون جميع اهالي المديرية من

الذكور والانات مائة الف وثلاثة الاف نفس وثمانمائة وفي وقت الافرنج وجدوا اهالي المديرية المذكورة مائة الف واربعة الاف وسبعمائة وخمسين نفسا فيكون الفرق ما بين مدة الملك الناصر وبين عدد الافرنج لهذه المديرية اي من سنة الف وثلثمائة وخمسة عشر الى الف وسبعمائة وثمان وتسعين نحو ثمانمائة نفس في ظرف اربعمائة وثلاث وثمانين سنة وهو شي يسير جدا لكن يلزم ان يلاحظ انه في تلك الاوقات كان ياتي الطاعون في كل اربع سنين مرة وفرار اناس كثيرين بسبب ما كان يحصل اذ ذاك من الجور والظلم هذا ما لاح بفكري وبناء على ما سبق يعلم سبب تعدد النسا في بلاد المشرق دون بلاد المغرب وارجو ان اسمع من جنابكم ما عندكم في هذه المسئلة

فقال الشيخ لا شبهة في ان القوانين العامة التي يراد بقاؤها على مرور الازمان يجب ان تكون ملحوظة الاصول والفروع بلواظ الاستحسان وان تكون مربوطة بعلة صحيحة واغراض حميدة يفهمها كل احد ويرى ان لا سداد لاعماله وحسن حاله وماله الا بالركون اليها والتعويل عليها سواء كان القانون من الفيض الالهي الذي لا يكون مسبوقا باجالة فكر وتدقيق نظر وهو المبسوط وحيا والهاما وحملته الانبياء والرسل وتسمى تلك القوانين باسم الشريعة والدين او كان القانون باجالة الفكر وتدقيق النظر ومقارنة الاحوال وموازنة العواقب فما كان منها اسهل مسلكا واعلى

غاية وأبعد من شوائب الفساد وأقرب الى الضبط واجمع للخير
انحط عليه الاختيار وتطابقت فيه الآراء واصحاب اولئك القوانين
يسمون باسم الحكماء وقوانينهم تسمى الحكمة العملية وهي قسمة الحكمة
العلمية والحكمة العلمية منقسمة الى اربعة اقسام القسم الاول سياسة
الشخص نفسه وهذا القسم هو المسمى بين اهل الاسلام بعلم الاخلاق
والتصوف الظاهر وقد وضع علماء المسلمين فيه كتباً حجة كتبت
القلوب لابي طالب المكي ونصف احباء العلوم لحجة الاسلام الغزالي
(ويشرح في هذا العلم ما جبل عليه الانسان من القوى واثارها
وتقسيمها الى اصول وفروع فيبين مثلاً ان الانسان ذو قوة غضبية
هو من جهتها سبع وقوة شهوية هو من جهتها بهيمة وقوة عاقلة
هو من جهتها ملك من الملائكة وروح من الارواح المقدسة وان
لكل من القوى توابع هي لها بمنزلة الخدم والعمال والقوة العاقلة هي
السلطان الاكبر وانه يلزم الانسان ان يكون تصرف قواه تحت
اوامر القوة العاقلة ونواهيها) القسم الثاني سياسة المنزل بان يعرف
ما للمنزل وعليه من الحقوق وما لاهله من الوظائف الثلاثة
باشخاصه فيسلم لكل شخص وظيفته بعد ايقافه على حدودها واعمالها
وغاياتها القسم الثالث سياسة المدينة وهو كالقسم الذي قبله وغاية
الامر ان المدينة منزل اكبر القسم الرابع سياسة القطر وبالتأمل
يعلم ان جميع السياسات مرتبطة ببعضها ارتباطاً متيناً كما هو من مقتضى
النظام النظري الذي عليه مجموع العالم ازمته وامكنة اذ لا رية

في ان العالم شخص واحد ذوا أعضاء وإذا تمهد هذا علمت انه يجب في كل قانون شرعا كان او غيره ان ينظر الى علله التي اسس عليها وغاياته التي يرشد اليها فانها المحافظة له الموجبة لبقائه الممكنة له من القلوب فان مدار امر الحي على ما يحفظ به حياته اصلا وتوابع فكل امر له دخل في ذلك فهو محبوب مطلوب وكل امر اوجب فيه نوعا من الفساد فهو مبغوض غير انه اذا نظر في احكام المصالح العامة وتايبدها وتبين قواها كانت المصالح الخاصة تابعة لها جارية على منهاجها ومتى كان النظر مقصوراً على المصالح الخاصة نجم الفساد واستحكم ولم يتم امر مصلحة لما يكون في الاستئثار من المباغضة والمشاحنة ومن الامور العظيمة التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها بقانون منتظم امر اجتماع الذكور بالاناث فانه مع كونه مانعا من لحوق ما ينشأ عن الامتلاء فهو السبب في بقاء النوع وتكثيره وللانسان بين طبيعته التي يشارك بها سائر الحيوان واسطة يتميز بها عنه وهي العقل فهو لا يسعى في تحصيل مقتضيات طبعه الاّ تبعاً للاحكام العقلية ولما لم تكن الانظار العقلية والطباع الفطرية كافية في ذلك من الله علينا بان ارسل لنا انبياء تلقينا منهم ما لا نفى به الانظار العقلية فكان من شريعة موسى عليه السلام ان يجمع الرجل في عصمته ما شاء من النساء فلما جاءت شريعة عيسى عليه السلام نسخت ذلك واوجبت الاقتصار على واحدة وتوسطت الشريعة المحمدية كما هو شأنها في كثير من الاحكام فاجازت

العدد الى الاربع ومنعت ما وراء ذلك كما اجازت فراق واحدة
واحياز اخرى وحيث كانت الشريعة المحمدية مبنية على العدل
والاحسان واجتناب انواع الظلم والعدوان وكسر عادية القوى
السبعية والبهيمية وقد امرنا باتباعها والاهتداء بانوارها لم يكن امر
تعدد النساء محذوراً الا في الحال ولا في المال فانه اذا نظر لبقاء
النوع وتكثيره كما هو المأمور به في قوله صلى الله عليه وسلم تناكحوا
تناسلوا تكثروا كان التعدد اعون على ذلك الغرض وانج وان
نظر الى المساعدة والمعاونة فالكثرة مع الائتلاف واتحاد الغرض
خير من عددها ولا نظر في الدين لمجرد الشهوات اذ لو نظر لها
لوجدنا ان المرأة الواحدة تعجز كثيراً من الرجال واذا كانت النساء
في بقعة اكثر من رجالها والضرورة داعية الى توزيعهن فتعدد
الزوجات لازم غير ان استحكام الجهالة والغاء مدارس الديانة وترك
بناء الاعمال على احكامها وانقطاع المواعظ المحسنة النافعة المفيدة
بين الرجال والنساء تولد منه العود الى مقتضيات الطباع من
الفيرة والمحاسدة وحب الاستئثار والاسترسال مع الشهوات
والدخول في الامور من غير تقدير للحاجة ونظر للعاقبة فاخل
قانون الازدواج ولحقه الفساد وقامت المشاقة فخلاصة القول ان
جميع الاشيا حسنها وقبحها ومدحها وذمها تابعة لكيفياتها ونتائجها
فما طابت كيفيته وعظمت ثيجته لم يخلف احد في حسنه . اه .

المسامرة المأبعة والمأمور
النعداد او الاحصاء

ثم دخل الانكليزي والشيخ يلقي لابنه هذا الكلام فانتقل
الحديث بهم الى مسألة تعداد اهل الارض وذكر ما في ذلك من
الفوائد السياسية وبيان ما وضع له من التقريرات فكان من
الانكليزي ان قال لو قلنا مثلاً ان النسبة بين الموجودين بارض
فرنسا وبين المولودين بها في السنة الواحدة كالنسبة بين عددي
واحد وواحد وثلاثين فهم منه معرفة جميع اهل فرنسا تقريباً بضرب
عدد المولودين في عدد واحد وثلاثين ومثل ذلك ما لو قدرنا
ان النسبة بين اهالي جهة من المانيا والجهات الشمالية وبين
المولودين بها كالنسبة بين عددي واحد وتسعة وعشرين وثلاث
والقصد من ذلك معرفة عدد الامة على سبيل التقريب وهذا لا

باس به بل قد يجب على المحكام يبينوا عليه مقاصدهم في اصلاح
 حال رعاياهم وهذا علم نفيس معتنى به عند الامم الاوروبوية وله
 فوائد عندهم منها معرفة من بقي من ولد في يوم واحد مثلاً بعد
 مضي عدد من السنين ولم في ذلك جداول يذكرون فيها ان
 بعد سنتين الا ربع سنة يموت ربع من ولد في اولها ويبقى الثلاثة
 الارباع وبعد اربع سنين الاشهر يبقى ثلاثة اخماس فقط وبعد تسع
 يبقى ثلاثة اقسام وبعد عشرين سنة الى الثلاثين النصف وبعد
 خمس وثلاثين الى اربعين يكون الباقي خمسين وبعد الاربعين
 يبقى الثلث وبعد مضي خمس وخمسين سنة لا يبقى الا الربع ثم بعد
 سبع وستين يكون الباقي ثلاثة اجزاء من عشرين جزءاً من الاصل
 ومتى بلغ العمر سبعة وسبعين سنة يكون الباقي جزءاً من ثمانية عشر
 جزءاً من الاصل وبعد مضي خمس وثمانين سنة يكون الباقي اثني
 عشر جزءاً من الف جزء من الاصل وبعد اربع وتسعين سنة
 يكون الباقي ثلاثة اجزاء من الف جزء وبعد مائة وخمس سنين
 وثلاثة ارباع السنة يكون الباقي جزءاً من مائة الف جزء ومتى
 بلغ العمر مائة سنة وتسع سنين يكون الباقي جزءاً واحداً من الف
 الف جزء من الاصل اي انه لو فرض ان الاصل كان المولود
 في يوم واحد الف الف لا يبقى منهم بعد هذه المدة الا واحد عمره
 مائة سنة وتسع سنين

فبهذه الوسائل تكون افكار المحكام تابعة لسير الامة في جميع

تقلاتها وحركاتها نحو السعادة والقر والقوة والضعف والكثرة
والقلة فعلى مقتضى ما يروونه يخون نحو ما فيه الاصلاح
فقال الشيخ من المعلوم ان الافرنج لم يقيموا بمصر غير ثلاث
سنين وهم في قتال دائم فكيف تفحصوا هذا التفحص واستكشفوا هذا
الاستكشاف مع انها بقيت في يد غيرهم اعواماً وقرونا ولم يجدوا من
ذلك شيئاً

فقال الانكليزي لا غرابة في ذلك فان الاعمال تابعة للنيات
فمن سبق على الافرنج كان لا يشغله عن شان نفسه شأن وما كان
يحصل عليه كان كافياً لما يلزمه واما الافرنج فكانت نيتهم غير نية
من سبقهم وباختلاف الاغراض تختلف الاعمال انظر الى المرحوم
محمد علي باشا حين وليها بعد الافرنج فحدث فيها اموراً عجيبه
وجلب اليها من البلاد الاجنبية كل صنعة غريبة ثم تبعه في ذلك
من بعده ممن ورثها من ولده فتراها بعد ان كانت في زوايا النسيان
مهجورة العمران لا ذكر لها بين الامصار قد كساها التمدن حلل
الفخار فقصدها العافون من كل واد وغلت مزارعها واضحت نزهة
للناظرين وبساتينها عقود جمان رصعت بالدر الثمين وما من سنة
تأتي الا ويستجدها من المنافع ما يفوت الحصر من فوائد جديدة
ومحاسن عديدة والمغارس تزداد والثمار تنمو وبعد ان كان
كثير من ارض الزراعة بها قد استحوذ عليه العدم وصار لا ينبت
من طفو ماء البحر الملح عليه او تغطية الرمال له حصل الالفات

في مدته ومدة اولاده فصلح اكثرها وزرع وظهرت الثمرة لاهلها وقد كان بالجهات البحرية من مصر منافع مياه متسعة وبها كثير من الحشائش فكانت بطول مكث الحشائش وركود الماء يحصل منها نعنن وامراض يترتب عليها تلف للاهالي فصارت الان لا يرى لها اثر وتبدلت حشائشها بالزراعات النافعة كالارز والقطن والحنطة وغير ذلك

فقال الشيخ ان ذلك متوقف على العلم بما كان عامراً وغامراً بمصر قديماً فلو عرفنا ذلك امكن الحكم تفضيل احد الحالين وتفاوت ما بين الزمانين فان من المؤرخين كابن اياس من يقول ان المنزرع من ارض مصر زمن السعدي اعني في حدود القرن الرابع كان مائة وثمانين الف الف فدان ويبلغنا الان عن بعض صيارفة البلاد ان جميع المنزرع من ارض مصر ما بين الاربعة الاف الف والخمسة الاف الف فتكون نسبة ما بين الزمانين كنسبة واحد الى ستة وثلاثين او خمسة واربعين ولا اظن ان هذا الفرق كان يزرع ثم هجر فلعل في عبارة ابن اياس تحريفاً والاف هو خطأ والذي يؤيد ذلك قوله ان في ذاك الوقت كان لا يجبي الخراج على بكرة ابيه الا اذا بلغ عدد من يشتغل بالزراعة اربعمائة وثمانين الف نفس في جهات القطر مع ان الموجود حين التعداد الذي صار في زمنه ليس الا مائة وعشرون الف نفس وكان المنزرع اذ ذاك ربع الزمام فان اراد الفدان المصطلح عليه

خص كل شخص من المائة والعشرين ثلاثمائة وخمسة وسبعون فداناً ولا يعقل زراعة هذا القدر بشخص واحد وإن أراد بالفدان أقل من الذي نستعمله كالتيراط مثلاً فيخص كل شخص من المائة والعشرين ألف نفس حينئذ خمسة عشر فداناً فيكون القدر الذي أراد وضعه ألف ألف فدان وستائة ألف فدان وليس مائة وثمانين ألف ألف فدان وإذا كان للشخص الواحد خمسة عشر فداناً لا يبعد عليه زراعتها وما يدل على أن في عبارة ابن إياس تحريفاً أو خطأ ما ذكره في موضع آخر عن المسعودي أيضاً من أن مساحة أرض الزراعة جميعها بالقطر المصري مسير ستين يوماً فإن كان قصده سعة طولها وعرضها ستين بسير الإنسان فالمساحة الذاتية الآن لا توافق المساحة الأولى أصلاً والذي يغلب على ظني غلبة تقرب من اليقين أن الأصل ألف ألف وثمانمائة ألف فدان وإن الناسخ لكتاب ابن إياس أضاف صفرًا فحصل منه هذا الخطأ الفاحش

فقال صاحبه الإنكليزي قد قلت صواباً فإن المساحة التي صارت مدة الإفراخ ومن قبلهم توافق ما ذكرت فقد صار حصر جميع الأرض المضروب عليها الخراج في جميع الجهات وتحررها فوائم من طرف صيارف الجهات فوجدت ثلاثة آلاف ألف فدان ومائة وثلاثة وستين ألف فدان وستائة وثمانية عشر فداناً وقوبل ذلك على ما استنبطه مهرة المهندسين وحرروه من رسم الأرض وهو

ثلاثة الاف الف ومئتان وسبعة عشر الف فدان وستمائة وسبعة عشر فداناً فوجد بينها فرق قليل نشأ من اختلاف طرق الحساب بين مساحي الاهالي والمهندسين وحيث ان هذا المقدار اعتباره صحيح لاشك فيه فانه موافق لما وجد في دفاتر المساحة زمن الملك الناصر سنة ٧١٥ هجرية الموافقة لسنة ١٢٦٥ ميلادية وهو ثلاثة الاف الف ومائة واثنان وسبعون الف فدان ومائة وستة وثلاثون فداناً ولا عبرة بما بينهما من الفرق لانه ناشئ من اختلاف طرق الحساب والقياس

ثم قال ولا يخفى على حضرتكم ما حصل في التضرر المصري بعد زوال ملك الفرعنة واستيلاء الاغراب عليها من الاسباب التي اوجبت تاخيرها وعدم انتظام حالها ونشأ من ذلك تلف كثير الارض بتركها واهالها وفرار اهلها حتى خرب كثير من البلاد فمن ذلك يعلم ان ما وجده الافرنج مزروعا بوادي مصر ليس جميع ما كان يزرع في الازمان السابقة بل لا بد من اضافة ما كان قابلاً للزراعة ولم يزرع في ايامهم وكذلك الترع والجسور التي انشئت وارض البلاد التي استجبت وما اتلفه البحر المالح بعد تلف الجسور وترك المحافظة وضمه الى ما كان يزرع زمن الفرعنة وهذا الامر لا صعوبة فيه من بعد ما حرروا من الرسوم وقد امكن بسببه معرفة مساحة القطر وما اشتمل عليه بغاية الدقة كالمبين ادناه

فدان

ارض مشغولة بالسكن	٧٣٠٥٨
مساحة المنزرع والقابل للزراعة	٢٢١٦٧١
غير الصالح للزراعة	٧٤٩١٤٠
جزائر النيل	٢٦٦١٣
ترع وخلقجان وجسور	١٢٠٥٦٣
اماكن السكن والخراب	١٦٢١٦
مساحة مجرى النيل المشغول بالماء	١٥٨٩٤١
البحائر والبرك	٩٤٢٨١٠
الارض الرملية	٢٢٧١٣٤
جملة ذلك	٥٥٢٤٢٥٠

اي خمسة الاف الف فدان وخمسمائة واربعه وعشرون الفا ومائتان وخمسون فدانا من الفدان الذي مساحته خمسة الاف وتسعمائة وتسعة وعشرون متراً مربعا وهذا القدر يعادل من الفراسخ المربعة التي كل فرسخ منها يدخل في الدرجة الارضية خمسا وعشرين مرة الفا وستائة وثلاثة وستين فرسخاً مربعا وثلاثي فرسخ تقريبا والمزروع من ذلك يعادل تسعمائة وخمسة وستين فرسخاً مربعا ونصفا فان اضيف الى ذلك مساحة الخرس وهي ٢٢٤٨٧

ومساحة الجزائر المتروكة وهي	١٠٩٩
ومساحة ما عدم من الجسور والترع وهي	٨٣٩٠
ومساحة التلال والخراب وهي	٢٦٨٢
ومساحة الرمال من ارض الزراعة وهي	٦٨١٨
ومساحة ما تلف بسبب البرك وهي	٢٣٠٠٠
ومساحة ما غطته الرمال وهي	٤٩٠

كان المجموع ٢٢٠٠٦١

اي ان الذي كان يظن زرعه في عهد الفراعنة الفان ومائتان فرسخ مربع تقريباً منها في الوجه القبلي الف وخمسمائة فرسخ وفي الوجه البحري سبعمائة فرسخ والمتفع به من ذلك الان قريب من الفين وخمسمائة فرسخ مربع والمتروك مع امكان زرعه واتفاح الاهالي به عند قدرتهم وثروتهم سبعمائة فرسخ مربع وهذا موافق لقول ابن اباس بعد التصليح الذي ذكرنا وذلك انا اذا ضربنا المنزرع في وقته وكان قدر ربع ما كان يزرع قديماً في اربعة يحصل سبعة الاف الف فدان ومائتا الف فدان وهو عبارة عن الفين ومائة وخمسة وخمسين فرسخاً مربعاً والفرق بينه وبين ما قدرته الافرنج قليل جداً فبناء على ما ذكرنا يكون ما يزرع في الايام السابقة قريباً من سبعة الاف الف فدان وما كان يزرع مدة الافرنج اقل من النصف وكذا ما كان يزرع مدة الملك الناصر

فقال الشيخ اذا كان ما يزرع الان نحو خمسة الاف الف فدان فيكون قد زاد عما كان يزرع امام الفرنج نحو الثلث وهذا مما يفيد التقدم بملا شك

فقال صاحبه الانكليزي حصول التقدم بمصر امر غير منكر وارض مصر قابلة لان يزرع بها ضعف ذلك واكثر واذا التفت الى قطر مصر امكن ان يزرع به كل ما كان يزرع سابقا وان يرجع ما كان له من الثروة القديمة والذي يغلب على ظني ان في هذا التقدير خطأ فان قدر الفدان المستعمل في جباية الاموال الان سبعة عشر فيراطا من الفدان الذي كانت الافرنج قدرته بمعنى انه ثلث وربع الفدان القديم واذا لاحظنا ذلك وجدنا ان الخمسة الاف الف هي الثلاثة الاف الف وخمسمائة وثلاثة وستون الف فدان ومائة وثلاثون فدانا فيكون الفرق عن مدة الافرنج ثلاثمائة واربعة وخمسين الف فدان فقط وهذه نتيجة اعظم من النتيجة الحاصلة من ابتداء الملك الناصر الى دخول الافرنج وهذه مدة تقرب من اربعمائة وثلاث وثمانين سنة حصل فيها نقص ثمانية الاف فدان وخمسمائة وثمانية عشر فدانا باعتبار المقرر في قوائم الصيارف ودفاتر الخراج

وعمار قطر مصر ليس الا بتقدم الزراعة فكما حصل زيادة الالتفات الى الزراعة واتسعت ارضها زاد تعداد اهالي القطر وكما حصل اهمال في الزراعة وضاعت ارضها نقص التعداد ففي الازمان

السابقة كان تعداد الاهالي كثيرًا جدًا لان الفراعنة كان لهم اعناء
 بامر الزراعة وقد بلغ عدد الاهالي في زمنهم الى مقدار عظيم وان لم
 تتفق المؤرخون على قدر معين فان هيردوط وهو اقدمهم قال انه
 كان بمصر في وقت امريس نحو عشرين الف مدينة وقرية وفي
 زمن بطليموس وديودور الصقلي اقتصر على ثمانية عشر الفا وجعل
 عدد الاهالي سبعة الاف الف نفس في زمن الفراعنة وفي زمنه
 نقص الى ثلاثة الاف الف وكانت جيوش الفراعنة الف
 الف نفس وعدد العساكر التي ساقها سيزوستريس من مصر في
 محارباتها ستمائة الف من المشاة واربعة وعشرون الفا من الخيالة
 خلافاً لسبعة وعشرين الف عربية حربية وتوكرت فاق الجميع
 وجعل العدد ثلاثة وثلاثين الفا في زمن بطليموس فيلدولفوس
 وغيرهم قدر ان تعداد المدن ثلاثة عشر الفا فقط ومن قول يوسف
 الاسرائيلي يؤخذ انه لم يتعدّ تعداد الاهالي في قطر مصر عن سبعة
 الاف الف خلافاً لاسكندرية التي جعل عدد اهاليها ثلاثمائة
 الف وقال انه كان في مدينة بيلوز عساكر للحفاظ على القطر من
 جهات الشرق يبلغ عددهم مائتين وخمسين الفا

ومؤرخو هذا الوقت لم يكتفوا في عدد المصريين بمبالغة من
 سبقهم من المؤرخين الذين ذكرناهم بل زادوا عليهم بما لا يتصوره
 العقل فمنهم من قال ان عدد الاهالي سبعة عشر الف الف ومنهم
 من قال سبعة وعشرون الف الف ومنهم من قال اربعون الف

الف ومبالغة الجميع ظاهرة لانه لا يتصور في بلدة نسبتها الى فرنسا كنسبة جزء الى اثني عشر جزءا ان يعيش بها هذا القدر ونحن وان كنا لا ننكر كثرة اهالي مصر مدة الفراغة لكن لا يمكننا ان نقول انهم يزيدون عن سبعة الاف الف فان سعة ارض القطر حسب ما قدره الاقدمون الفان ومائتا فرسخ وهذا موافق ايضا لما هو الان ولتقدير الافرنج بعد رسمهم سطح الارض جميعه ومن القدر هذا مدينة طيبة ومنفيس وباقي المدن وهو مع وروده عن اقدم المؤرخين الذين ساحوا ارض مصر في زمن يقرب من الزمن الذي زال فيه ملك اهلها واحط فيه مقدارها مناسب لسعة ارضها الزراعية التي بها حياتهم وما قاله بعض المؤرخين يمكن ان نبرهن عليه ولا مانع من انه كان الموجود بها ثمانية الاف مدينة وقرية وكفر كما قال بعضهم لا كما قال ديودور من انه كان بها ثمانية عشر الف مدينة لان في الجزء الاخير من الإيطالية كان عدد القرى والكفور والمدن ثلاثة الاف وكانت ارض الزراعة اقل من نصف ما كان يزرع سابقا ولا مانع من ان عدد البلاد كان قدر ذلك مرتين ايام كانت القوانين العدلية القديمة هي المتسلطة وذلك قبل دخول الاغراب من العجم واليونان وغيرهم هذا القدر وخراب ارضه وهدم بنائه

فقال الشيخ اني سمعت ان مدينة طيبة كانت اكبر مدن الدنيا عمارا وانها كان لها مائة باب كل باب يسع مائتي فارس

فإذا كان كذلك فلا شك أنها تشغل سعة من الأرض عظيمة
وإنها كانت مسكونة بخلق يزيدون عن ساكني القاهرة الآن بمرار
كثيرة

فقال الانكليزي ولوان ايدي الزمان وصروف الحداث
غيرت معالمها ودرست رسومها واعفت مبانيها واخنت على مفاخرها
الآن ما بقي الآن من اثارها دال على ان شكل المدينة في الزمن
القديم كان عبارة عن اربعة اضلاع عظيمة الامتداد وان احدى
الزوايا تنتهي الى المحل المعروف الآن بكفر جرجس والثانية الى
الشاطئ الايمن للنيل والثالثة الى شاطئه الايسر وتسمى الآن تل الايسر
عند تل قبور الملوك والزوايا الرابعة الى المعبد او البرني الصغيرة
الموجودة على الميدان الكبير فكان بناء على ذلك يمر الضلع البحري
بالقرية المعروفة بالتحفاني وبجزيرة الورزية وينتهي قريب القرية
والضلع القبلي كان يمر في قربه مائة عمود قاطعا للجزيرة الجديدة
وخراب الكريك كان يوجد على بعد سبعمائة متر من الضلع الجنوبي
ومساحة الأرض المحدودة بهذه الحدود تقرب من سبعة الاف
فدان مصرية

وطول اعظم قطر في هذه الاربعة الاضلاع احد عشر الف
متر ومحيطه ستة وعشرون الف متر فإذا استنزل من ذلك مساحة
مجرى النهر وهي خمسمائة فدان تقريبا مع مساحة الميدان الكبير
وخراب السراي الملكية الموجودة في جنوب الاقصر على بعد ثلاثة

الاف متر كان الباقي ما كان مسكونا من هذه المدينة في الازمان
السابقة وقدره خمسة عشر الف اورور او خمسة الاف فدان مصرية
كبيرة

واذا قارنا تحت مصر القديم بتحتها الان وهو القاهرة فلا يكون
اهل طيبة في الزمن السالف اقل من سبعمائة الف نفس لان
محيط القاهرة ثلاثة عشر الف متر وخمسمائة متر بدون اعتبار
الاعوجاج الداخل والخارج وباعتباره يبلغ محيطها اربعة وعشرين
الف متر ومساحتها الفا وخمسمائة وثمانين فدانا تقريبا وهو ربع
مساحة ارض باريز وعدد اهلها بالتفحصات التي صارت مدة الافرنج
يقرب من مائتين وستين الفا وذلك سنة الف وسبعمائة وثمان
وتسعين ميلادية فعلى ذلك يكون قد خص الفدان الواحد مائة
واربعة وستون شخصا بادخال ارض المساجد والخوانات والميادين
وغيرها وقياسا على ذلك تكون اهل طيبة ثمانمائة وعشرين الف
نفس او سبعمائة الف بالاقل وما تقدم يعلم ان اهل القطر المصري
كانوا كثيرين ولذلك كانت اشجار الثروة والرفاهية باسطة
الاصول مورقة الافنان وكانت ارضها لما اشتملت عليه من البر
والاحسان هي المشار اليها باطراف البنان وكانت ارباب الحاجات
ما بين قاصد لها وآت وكانت وفود التجار ياتونها ليلا ونهارا
وثرات العلوم تجنى من مدارسها بواسطة ما بها من العلماء واستمر
ذلك اياما مديدة واعواما عديدة حتى دخلها الفرس وبددوا شملها

فحلت باهلها المصائب واحاط بهم الظلم من كل جانب فاخل نظام
احوالهم القديمة وذلت علماؤهم واحترقوا فرجع سعدهم القهقري
وفارقت زراعتهم ارضها ومن كثرة الفتن النائرة بين المصريين
والفرس تلف اكثر الاثار الشهيرة وهدمت المباني الفاخرة ثم استولى
على الاقليم البطالسة فاخذوا في رد كل شي لاصله لكن لم يتم
ذلك فانه ان كان يحصل من بعضهم ما يوجب التقدم بجي
الوارث فيفعل ما يوجب التأخر فبقيت حالة التأخير الى ان
استولت الروم وضمت مصر الى ملك القياصرة وجعلت طعمة لرومة
فنهبوا اموالها وغربوا احوالها ثم وقع الفشل بين الرومانيين وبعضهم
فزاد انحطاط قدر مصر وذهب ما بقي من فضلها وما زال اهلها
كذلك يتناقصون الى ان تولى عليها عمرو ابن العاص من قبل
الخليفة عمر بن الخطاب فكان تعداد اهلها حينئذ لا يزيد عن اربعة
الاف الف وستمائة وثلاثين الف نفس بناء على ما ذكره المؤرخون
فقد نقل ابو الحسن عن ابن خنبل انه ضرب على اهل مصر
خمس مائة الف الف يدفعونها على ثلاثة اقساط متساوية اذا كان
النيل وافيا وبلغ حده المعلوم واذا نقص عن حده ينقص من
المضروب عليهم على حسبه ومن يرضى من الروم وغيرهم بالشروط
المعقودة مع اهل مصر يعامل بما يعاملون به ومن يأبى من الاهالي
دفعها استقطوه من العدد فلو امكن معرفة ما دفعته المصريون
وما ربط على كل نفر لم يصعب معرفة عدد الاهالي ويتوصل

لذلك ما ذكره مؤرخو العرب في هذا الخصوص
فمن قول ابن عبد الحكم يعلم ان في مدة الروم كانت الارض
منقسمة الى اربعة وعشرين قباطا وكان المجمعول على الفدان من
الخراج اردب قمع وويتان من الشعير

وهذا غير فردة الرؤس فانها كانت تدفع نقدا وإن عمرو بن
العاص ابني الخراج على ما كان عليه في مدة الروم
وذكر القدوري انه جعل على كل غني في كل سنة ثمانية
واربعين درهما وعلى كل اجير اثني عشر درهما وانها كانت مضروبة
على اليهود والنصارى ما عدا عبدة الاوثان من العرب دون
المرتدين والنساء والاطفال وذوي العاهات والفقراء والمساكين
ومن يدخل في دين الاسلام وعلى هذا كانت الجزية اخذة في النقص
بزيادة من يتدين بدين الاسلام الى ان اعطيت التزاما في زمن
القاضي الفاضل اي سنة ٥٨٧ وكان مقدارها اذ ذاك واحداً
وثلاثين ألف دينار ثم نقصت بعد ذلك كثيراً الى ان صارت
سنة ٨١٠ احد عشر ألف دينار واربعائة

مع انها كانت في زمن عمرو بن العاص اثني عشر ألف ألف
دينار وفي زمن المتوقس عشرين ألف ألف
وفي زمن الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه حصل
عبد الله بن سعيد عامله من مصر اربعة عشر ألف ألف
وفي زمن المتريزي نقصت نقصاً كلياً فكانت تدفع منفردة تارة

وتنضم الى المخرج اخرى وكانت في زمن عمرو بن العاص لا تؤخذ
الا ممن بلغ الحلم وكانت النساء والاطفال معافاة منها وكان قدرها
اربعين درهما من الفضة او عشرة دنانير خلاف اردب من البر

ويؤخذ من قول يزيد وابي الحسن ان الذي كان مضروباً على
كل رجل من القبط ديناران ولا بد ان هذا كان الحد الوسط
يعني ان البعض كان مضروباً عليه اربعة والبعض ثلاثة والبعض
اثنان والبعض اقل كما صار ذلك في توزيع ما ضربته الافرنج على
اهالي القاهرة سنة ١٧٩٨ ميلادية فقد ضربوا عليهم تسعين الف
حصة جعلوا منها تسعة الاف على الاغنياء قيمة الحصة اربعمائة
واربعون ميدياً وثماني عشر الف حصة على من يلهم في الثروة
قيمة الواحدة مائتان وعشرون ميدياً وثلاثة وستون الف حصة
على من يلهم كل حصة قيمتها مائة ميدي وعشرة والنسبة بين
هذه الحصص كالنسبة التي كانت في زمن القديري

والذي يدل على ان الدينارين الحد الوسط ما ثقله المقريري
عن حسين بن شالي في الكلام على القرن الاول من الهجرة من
ان اهل اسكندرية كانوا ستمائة الف خلاف النساء والاطفال
حين استيلاء عمرو بن العاص عليها وانه ضرب على كل رجل
من اهل القطر دينارين الا اهل الاسكندرية فانهم دفعوا الفدية
زيادة عن المخرج لانها اخذت عنوة فمن جميع ما تقدم يفهم ان
الخمسين الف الف التي ضربت على اهالي القطر هي دراهم

ولا بد لنا الآن من معرفة قيمة الدينار لانه تغير بتغير الأزمان
فانه كان مدة المحاكم بامر الله يساوي اربعة وثلاثين درهما وبعده
بزمان صار يساوي واحداً وثلاثين ثم ستة وثلاثين ثم ثمانية عشر
درهما وكان الدينار المصري يساوي خمسة عشر درهما ونصفاً ثم
صار يساوي ثلاثة عشر درهما ونصفاً وفي الصدر الأول كان
الغالب في المعاملة الدينار ثم صارت الغلبة للدرهم ثم الميدي فلو
فرض ان قيمة الدينار كانت خمسة عشر درهما لكان مبلغ الخمسين
الف ألف درهم عبارة عن ثلاثة آلاف ألف دينار وثلاثمائة وثلاثة
وثلاثين ألف دينار فاذا اخذنا نصف ذلك كان عدد الرجال
الذين كانوا يدفعون الجزية أي ألف ألف نفس وستائة وستة
وستون ألف نفس وقد يمكن معرفة عدد الاطفال وغيرهم من
جدول وضعوه لامة مركبة من عشرة آلاف ألف نفس مثلاً ومن
هذا الجدول يعلم ان بعد احدى عشرة سنة ونصف لا يبقى الا
ثلاثة ارباع الاصل ونصف سدس قيراط
وبعد ست عشرة سنة يكون الباقي ستة عشر قيراطاً وثلاث
سدس قيراط

وبعد عشرين سنة يكون الباقي اربعة عشر قيراطاً ونصفاً
وبعد خمس وعشرين سنة يكون الباقي اثني عشر قيراطاً وثلاثاً
وبعد ثلاثين سنة يكون الباقي عشرة قيراط ونصفاً

وبعد سبع وثلاثين سنة يكون الباقي ثمانية قراريط ونصف
سدس القيراط

وبعد ثلاث واربعين سنة ونصف يكون الباقي ستة قراريط
وبعد خمس واربعين يكون الباقي خمسة قراريط وثلاثي
قيراط

وبعد ثمان واربعين سنة يكون الباقي اربعة قراريط الآ
سدس سدس القيراط

وبعد ٥١ سنة يكون الباقي اربعة قراريط الاسدس سدس
القيراط

وبعد خمس وخمسين سنة ونصف يكون الباقي ثلاثة قراريط
وبعد ثمان وخمسين سنة ونصف يكون الباقي قيراطين وثلاثا
وبعد ستين سنة ونصف يكون الباقي قيراطين وربع سدس
قيراط

فاذا تقرر ذلك علمنا عدد من وصل من الاطفال الى سن
احدى عشرة سنة من امة عددها عشرة الاف الف بطرح الباقي
بعد الاحدى عشرة وهو ثلاثة ارباع تقريبا من الاصل الذي هو
عشرة الاف الف فيكون الباقي هو عدد من بلغوا في العمر احدى
عشرة سنة وكذلك لو اردنا معرفة من بلغ عمره عشرين سنة الى
خمس وعشرين نسقط المقدار المقابل للخمس والعشرين وهو الاثنى
عشر قيراطا وثلاث قيراط من المقابل الى العشرين وهو اربعة عشر

قيراطا ونصف قيراط فيكون التفاضل ويكون الباقي قيراطين
وسدس قيراط وهو تعداد من بلغ العمر المذكور ولا بد من
الملاحظة في قسمة العشرة الاف الى اربعة وعشرين قيراطا
ولاجل استعمال هذا الجدول في معرفة عدد اهل مصر زمن عمرو
بن العاص نقول حيث كانت الاطفال معافاة من الجزية فيخرج
العدد المقابل لسن الاحدى عشرة سنة وهو خمسة قيراط وثلاثا
قيراط ونصف سدس قيراط فيكون ذلك بالنسبة للعشرة الاف
الف الف وثلاثمائة واثنين وسبعين الفا وثمانمائة واثنين
واربعين والباقي وهو سبعة الاف الف وستمائة وسبعة وعشرون
الفا ومائة وواحد وخمسون هو عدد الرجال والنساء معا فعلى
تقدير ان عدد النساء مثل عدد الرجال يكون نصف الباقي وهو
ثلاثة الاف الف وثمانمائة وثلاثة عشر الفا وخمسمائة وتسعون
هو عدد الذكور ثم تنسب نسبة بان نقول نسبة عدد الرجال الى
العشرة الاف الف كنسبة العدد الذي وجدناه من حساب الجزية
وهو الف الف وستمائة وستون الفا الى العدد المطلوب ايجاده
وبالحساب نجد انه اربعة الاف الف وثلاثمائة وتسعة وستون الفا
فباضافة ثمن هذا القدر لزيادة النساء عن الرجال وبإضافة جزء
قليل في مقابلة القراء والمساكين يعلم ان عدد الاهالي اربعة
الف الف وستمائة وثلاثون الفا تقريبا

فقال الشيخ يظهر من ذلك ان تعداد الاهالي منذ دخل

الاسلام مصر نقص تقصا كثيراً عن المدة القديمة خصوصاً في المدة
الاخيرة من ايام المتصربا لله فان في وقته تصرف ايدي العدوان
وزادت اسباب الطغيان وانتهب المحكام ايراد الحكومة واهملت
السياسة بتولي غير المستحق عليها لاحفال والدة الخليفة وقتئذ
بطائفة العبيد فاشتعلت نيران الفتن اشتعالاً اضرباها الي القطر وطمت
المجادول والنجبان وعجزت الاهالي عن زراعة ارضها لانه كان اذا
علا النيل غرقت واذا لم يعلُ شرفت لعدم اجراء الطريق اللازم
للري وتصريف المياه فأدى ذلك الى صيرورة كثير من الارض
مناقع ماء وخرب كثير من الجهات البحرية واستمرت هذه الاحوال
بل زادت زيادة فاحشة في زمن الباشاوات الذين كانوا مندوبين
لسياسة الديار المصرية فان من اتى منهم كان لا يستغل في السنة
التي يقيمها الا يجمع المال لنفسه صارفا اوقاته في التمتع واللذات
جاعلا زمام الحكومة بيد من يوافقه على اغراضه من البيسكات
وبهذا السبب كان الفشل مستديماً وعصا الخلاف بينهم مشقوقة
وكثيراً ما يكون السبب في ذلك الباشا نفسه الذي هو منوط
بادارة الامور فنشاء من هذا مضار اضعاف ما صار من قبل
وامتدت ايدي الجحد والعرب للنهب والسلب في الجهات البحرية
والقبلية فلم ينج من شرهم الا من دخل في حى قبيلة من العرب
فحصل من هذا نقص كثير وبدأ بالقطر خلل كبير وما يؤيد ذلك
قول العلامة القرينى انه في زمن المتصربا لله كان ايراد مصر من

جوالي وخراج الف الف دينار في مبدأ امره وبعد مدة من حكمه وصل الى ثمانمائة الف دينار ثم نقص فوصل الى خمسمائة الف دينار الى ان عجز عن تأدية مرتبات الجند فاين هذا ما ضربه عمرو بن العاص وعبد الله بن سعيد وما كان في زمن الخليفة المأمون والخليفة المعتصم فانه بلغ في ايامها اربعة الاف الف ومائتين وسبعة وخمسين الف دينار اذا بلغ النيل حد الوفاء وهو سبعة عشر ذراعاً وعشرة قراريط وكان خراجها ايام الحاكم الف الف دينار وثمانمائة الف دينار ولما تولى بدر الجهمالي وكانت ولايته سنة ٤٨٢ بلغ ثلاثة الاف الف ومائة الف دينار وفي زمن ابنه الافضل بلغت خمسة الاف الف دينار ولم ينقص عن هذا القدر زمن صلاح الدين وكانت مرتبات جنده ثلاثة الاف الف وستائة وسبعين الفا وخمسمائة دينار ومرتب المتقاعدين الف الف دينار وفي زمن الملك الناصر بلغ الخراج تسعة الاف الف دينار وخمسمائة واربعة وثمانين الف دينار ومائتين واربعة وستين ديناراً بالدينار الحبشي الذي قيمته ثلاثة عشر درهما منها ستة الاف الف ومائتان وثمانية وعشرون الفا واربعائة وخمسة واربعون ديناراً تحبى من الجهات البحرية وثلاثة الاف الف وثلاثمائة وخمسة وخمسون الفا وثمانمائة من الجهات القبلية

فقال الانكليزي يا حضرة الشيخ ان تعداد اهالي مصر وقت دخول الافرنج ارضها كان الف الف وستائة وثمانية عشر الف

نفس وتسعمائة وخمسين نفساً وكان عدد اهالي كل مدينة هكذا

عدد

اهل رشيد	١٥٠٠٠
اهل دمياط	٢٠٠٠٠
اهل محلة الكبرى	١٧٠٠٠
اهل سكندرية	١٥٠٠٠
اهل اسبوط	١٢٠٠٠
اهل قنا	٠٥٠٠٠
اهل جرجا	٠٧٠٠٠
اهل بني سويف	٠٥٠٠٠
اهل قليوب	٠٤٠٠٠
اهل بليس	٠٣٠٠٠
اهل المنصورة	٠٧٠٠٠
اهل طشندا ومنوف	١٥٥٠٠
اهل المنيا وملوي	١١٠٠٠

فعلى هذا تكون اهالي المدن مائة وسبعة واربعين الفا وسبعائة وخمسين نفساً واما اهل القاهرة نفسها فكانوا مائتين وثلاثة وستين الفا وسبعمائة نفس وكان اهل الثرى والكفور والعزب والنزلات الفي الف وسبعة وسبعين الف نفس وخمسمائة فيكون اهل القطر

جميعهم ألفي ألف نفس وستمائة وثمانية عشر ألف نفس وتسعمائة وخمسين وذلك أقل مما كان زمن دخول عمرو بن العاص بألف ألف واحد عشر ألفا وخمسين نفساً

وكان عدد قرى الوجه القبلي وكفورهِ وعزبه خمسمائة وخمسة عشر وعدد قرى الوجه البحري ألف وسبعمائة وتسعة وسبعين فكون جميع البلاد بالوجه البحري والقبلي ألفين ومائتين وأربعة وسبعين على مقتضى ما وجد في دفاتر الخراج وأما على مقتضى ما وجد على الخرطة فهو ثلاثة آلاف وستمائة والفرق بينهما اثنا حصل من كونهم في بعض الجهات يعدون عدة كفور بلدة واحدة فيقيد في الدفاتر كذلك ويقرب من هذا العدد ما كان في زمن الملك الناصر لانه كان ألفين ومائتين وتسعة وخمسين بلداً منها خمسمائة واثنى عشرة بلدة في الوجه القبلي في ثمان مديريات وهي بلاد

٠٥٠	بلاد مديرية شرق اطفنج
٠٩٧	بلاد مديرية الفيوم
١٥٦	بلاد مديرية البهنسا
١٠٣	بلاد مديرية الاشمونين
	بلاد مديرية منفلوط
٠٣٢	بلاد مديرية اسيوط

٢٦. بلاد مديرية اخميم

٤٨. بلاد مديرية قوص

والف وسبعمئة وسبع واربعون في الوجه البحري في ثلاث

عشر مديرية

بلاد

٢٠. ضواحي القاهرة

٥٩. بلاد مديرية قليوب

٢٨٠. بلاد مديرية الشرقية

٢١٧. بلاد مديرية الدقهلية

١٢. بلاد مديرية دمياط

٤٧١. بلاد مديرية الغربية

١٢٢. بلاد مديرية منوف

٤٦. بلاد مديرية ابيار وبني نصر

٢٢٢. بلاد مديرية البحيرة

٢٦. بلاد مديرية فوه

٠٠٦. بلاد مديرية نستروية

٠٠٨. بلاد مديرية سكندرية

٢٥٨. بلاد مديرية البحيرة

فمن ذلك يعلم ان اهالي التطرف في القرن العاشر من الهجرة

كانوا قريبا من ألف وخمسة الف وهو قريب من عدادهم
 مدة الافرنج وبناء على ذلك يمكن مقارنة الازمان القديمة
 بالازمان التي تلتها ومعرفة تقدم الامة المصرية كل زمن
 وتاخرها

والكلام على مصر كثير فليقتصر منه الان على ما ذكرنا
 وكان قد دعا الانكليزي بعض احبته ينزه نفسه في جنيته



المسامرة الثامنة والثمانون الفلاحة والزراعة

فقال للشيخ قد دعانا احد المحبين لان نتروح في روضة له خارج المدينة بمسافة يسيرة واني مستصوب قضاء بقية هذا اليوم عنده في تلك الروضة ولنغتنم بهذه الطريقة رؤية جنينة فرانسا وسرايتها وننعم نظرنا بروية بعض ضواحي المدينة وطيب هواء هذا اليوم وصحو السماء ولطافة شمسه ونلحق هذا اليوم بامسه وصاحب المنزل من الذين اجتمعت عليهم بالامس وهو من اعضاء الجمعية المشرقية ورئيس مجلس الزراعة وولي من عهد قريب نظارة الجفلك المعد لتجربة اخبار النباتات الغريبة وطرق نجحها في ارض فرنسا وله ممارسة تامة في امر الفلاحة وتنوع طرقها في جهات مختلفة وله في فن الزراعة كتب مفيدة وإختراعات جديدة واقوى باعث لي

على اجابته كون بيته في نفس الجفلك فنطلع هناك على تجرباته
وطرقه التي يستعملها مع استنشاقنا الهواء التي والنظر لضواحي هذه
المدينة وقد ارسلت يعقوب ليجهز لنا ما يلزم من الاكل وامرته بان
يحضر العربى بعد ذلك

فقال الشيخ هذا ما قام بفكري فكأنك عالم بسري فما تم
كلامهم الا ويعقوب قد حضر فقال للخوارج ان هناك مسافراً
يسئل عنك فقام الانكليزي متوجها اليه وغاب قريباً من ساعة ثم
رجع واخذ بيد الشيخ وتبعها ولده فقال له الشيخ من هذا فقال هذا
صاحبنا الذي اجتمعنا به في مرسيليا وقد حضر منذ يومين بالمدينة
والان جاء الى منزلنا ليسلم علينا فاخبرته بما عزمنا عليه فطلب ان
يكون معنا فقال الشيخ قد اصاب فانه من خير الاحباب وتم به
انسنا ثم ساروا حتى دخلوا منزلهم وكان المسافر قد سبقهم اليه فقام
لم وسلموا عليه ثم حضر الاكل فاكلوا وشربوا وكانت العربات
حاضرة فركب الشيخ وصاحبه والمسافر واحدة ويعقوب وولد
الشيخ اخرى وساروا الى ان وصلوا سكة الحديد فنزلوا جميعاً في
عربة واحدة واخذ الحديث بينهم يدور فيما للدنيا من الاحوال
والامور الى ان وقف الوايبر بعد ربع ساعة فنزلوا بالقرب من
محطة وجدوا صاحبهم الذي دعاهم عندها ينتظرهم فسلم على الشيخ
ولده وعلى صاحبيه ثم امر بتقديم العربات فركبوها وبعد بعض
دقائق نزلوا قريباً من قصر مشيد عالي البناء يحيط بثلاث جهات

منه بسايتين فيها من جميع انواع الاشجار المتوجة باحاسن الازهار
 ووجدوا بباب القصر صاحبة المنزل وولدها ومعها بعض النساء
 انراها فلما اقبل زوجها بالشيخ ومن معه قابلتهم بالتحية واجرت ما
 يلزم كعادتهم وبعد ذلك اخذ بيدها حضرة الخواجا الانكليزي
 ودخلوا الى ديوان بهج المنظر فيه احسن انواع الفرش فمكثوا به
 برهة ثم قال الانكليزي لصاحب البيت انما جئنا هنا لنرى سراي
 فرساي وما بارض حضرتكم ليطلع حضرة الشيخ على محاسن مبتدعاتكم
 في فن الزراعة

فقال ذلك قصدي ولكني ارى الباقي من النهار قليلا والذي
 اراه ان تقبوا عندنا الليلة ليتم لنا الانس بكم وفي غد نذهب جميعا
 واطلعكم على ما اعلمه من امر هذه السراية منذ انشئت الى الان
 وما مر عليها من الاحوال

فقال الانكليزي الراي ما رأيت ولكن فيم غصي بقية هذا
 اليوم فقال بالانس بحضرة الاستاذ والاطلاع على ارض التجربة
 وانواع آلات الفلاحة القديمة والحديثة

فقال الخواجا نرجوكم السماح في المبيت هذه المرة فان عندي
 بعض اعدار ولا بد لي من العود

فقالت صاحبة المنزل انا ممنونون لك حيث احللت الاس
 بساحنا وشرفتنا بحضرة الشيخ وحياتكم ان تفضلتم بالمبيت عندنا هذه
 الليلة تم انسنا وانسبط بكم نفوسنا فشكر الشيخ فضلها ثم دعا لها

وقال الايام بيننا والعود احمد ثم انتقلوا على الحضور في يوم غير هذا وقاموا لينظروا محل التجارب فلما وصلوا اليه وجدوه مكاناً متسعاً يبلغ نحو ثمانين فدانا مقسوما الى اقسام معتدلة بطرقات كذلك حسب الانتظام طولا وعرضا كل قسم مربع محاط باشجار في بعضها انواع الخضراوات وفي الاخر انواع من نبات الاقوات كل نوع في حوض ويعرف نبات كل جهة من اوراق ملصوقة في قطع من الخشب قائمة في زوايا الحيطان مكتوب فيها قدر البذر وعمره وسعة الارض التي هو بها والبلد التي ورد منه ووقت بذرهِ ومدة مكثهِ وهكذا فكان هناك قمع مصر الاحمر والابيض وقمع بلاد العرب وقمع المسكوب وبلاد اخرى كل صنف في حوضه في غاية الانتظام والاحكام بحيث تراها متساوية خضرة نظرة اعوادها متساوية ما بينها من البعد قوية غليظة الساق طويلة الاوراق فيها شدة خضرة تدل على قوة ارضها وكان صاحب الارض يتف عند كل حوض ويبين لم حسن نباته وصفاته وفوائده والبلاد المجلب منها وقدر غلته وقدر الزيادة عن البذر ويبين نسبة ذلك المحصول لغيره من جنسه في البلاد التي يزرع فيها والاسباب التي نفع بها وهكذا كل صنف الى ان وصلوا الى قصر صغير في باب البستان فجلسوا هناك قليلا ليستريحوا ثم دخلوا البستان فأروا فيه اصناف الازهار وانواع الفواكه والاشجار وغير ذلك مما يبهر العقول وجعلها مجلوبة من بلاد متنوعة وكانوا كلما وصلوا شجرة غريبة بين

لم ما يتعلق بها الى ان تمت نزهتهم ثم سار بهم الى المكان الذي به
آلات الزراعة مثل المحاريث ذوات العجل والآلات البذر والحصد
والدرس فكانت انواعا منها القديم المتروك باختراع احسن منه
ومنها المستعمل من مدة وعلمت تتيجنه ومنها ما هو جار تجربته
وجميعها مخالف لما يعلمه الشيخ في مصر ثم عادوا الى القصر وجلسوا
فيه ينظرون من شبابيكه الى البستان وما حوله فرأوا الغابات
على احسن شكل وصورة الارض في غاية البهجة وانواع المزارع تسر
المخاطر وتروق الناظر فعجب الشيخ كل العجب واستحسن نظام ما
رأى واثني على الخواجا كل التناء ومدحه كل المدح على اهتمامه
بهذا الشأن وصرف افكاره في تطبيق قواعد علم الفلاحة النظرية
على العمل واجرائها بالفعل وقال له ان ثواب اعمال الانسان
على قدر ما ينتج للخلق من الفائدة خصوصا فن الفلاحة فانه اكثر
الفنون فائدة واعمالها للناس نفعا فمن يحسن طرقه ويعم نفعه ويكثر
فائدته يكون ثوابه اكثر فاي امة تبعت ضوء مصباحه وسلكت
سبيل نجاحه عظم ثوابها واشتهر بين الناس فضلها واما الامم التي
لا ارض لها تزرعها كعرب البادية وكذا التي لم تشتغل به لجهلها
بامرء فمثلها كمثل الحيوانات العجم سواء بسواء وهذا القرن اقدم
الفنون جميعا وبه اشتغلت الامم قبل الطوفان وعنهم اخذ من
بعدهم يؤيد ذلك ما في الكتب المقدسة ان نبي الله نوحا عليه
السلام زرع بعد خروجه من السفينة ومنه تعلمت ذريته حتى

انتشر في كثير من بقاع الارض بعد تبليل اللسن وتفرق اولاده
وكذلك كان معروفا عند قدماء المصريين وغيرهم كاهل الهند
والصين وبابل وما يدل على فضله معرفة الانبياء له كبي الله
اسحاق عليه السلام في ارض فلسطين ونبي الله ابراهيم وكيعقوب
واولاده عليهم السلام لانه ارسلهم الى مصر لشراء غلال في زمن
اجذبت فيه ارضهم فحسبك فضلا بفن اشتغلت به الانبياء ولعمري
ان فضله لا يعادل ونفعه لا يماثل وهو اصل التقدم وكل الصنائع
فرع له

فقال له صاحب البستان هذا من حسن اخلاقكم ولطف
طباعكم ثم قال له الشيخ وهل يحتاج في معرفة فن الفلاحة الى كثير
من الاعمال ويلزمه كثير من الممارسة

فقال ليس فن من الفنون يحتاج الى ما يحتاج اليه والمتفكر
فيه الممارس له لا يعرف كيف وصل الاقدمون الى معرفته وطرقه
المتشعبة المتنوعة سيما نبات الاقوات واستنباته والذي يزيد المرء حيرة
اهتداؤهم الى حبة القمح من بين سائر انواع الحبوب التي تزرع
وكان بعض الناس يزعم ان جميع الحبوب المغذية كانت تشتمل
على خواص وصفات وتكرار زرعها هو الذي صيرها اقوانا وهذا
القول لا عبرة به فان تقليب الصنف بالزراع وان غير بعض
صفاته لا يغير حقيقته بالكلية فالصحيح ان جميع الحبوب على اختلاف
اجناسها من ابتداء الامر بالهيئة التي نراها عليها الان وقد شوهد في

جهات كثيرة جميع انواع الحبوب يخرج من الارض بطبعه من غير استنبات وعدم مشاهدتها في بعض الجهات ربما كان من عدم الدقة في البحث او غير ذلك وعلى كل حال فنن الزراعة انما وصل الى اليونان من المصريين ثم منهم الى الرومانيين ومن ذلك يعلم ان فن الفلاحة لم يدخل اوروبا الا بعد وجوده بافريقيا واسيا بزمان طويل ولذلك كانت سكان اوروبا في تلك الحقب تسكن الآجام والفلوات وتسمي كالحوانات في الغابات للحصول على الاقوات فبالضرورة كانت متوحشة خشنة مع ان كثيراً من جهات افريقيا واسيا في تلك الحقب كان محفوظاً بالنعم مشهوراً بالتقدم

واما ما يوجد في عصرنا هذا من المعرفة بالزراعة فحزناً من فنها والذي يدل على ذلك انه لما تفرق الناس وتبلبلت الالسن بعد الطوفان وانتشروا في بقاع الارض فمنهم من وجد نفسه بارض سهلة الزرع كثيرة الخصوبة فاستعملوا فيها ما تعلموه من اصولهم ومنهم من وجد نفسه بارض ليست كذلك فلم يجدوا سبيلاً الى استعمال ما يعلمونه من فن الفلاحة فمن صادف الارض السهلة زرع وتعيش ومن لم يصادفها هرع الى الاجام وتوحش وربما صادف بعضهم جهات فيها جميع انواع الحيوانات فاخترع طرقاً لتكثيرها ليعتمدا بها وعلى مقتضى كثرة ما يلزم لفن الفلاحة يوخذ ان من استعملها بقي مدة يستعملها بحالة بسيطة فلم يكن عندهم محارث ولا كانوا

يستعملون الحيوان في الحرث بل غاية الامر انهم كانوا يستعملون قوى انفسهم كما شوهد ذلك في كثير من بقاع الارض فانه لما استكشفت امريكا كان اهلها يستعملون قواهم فكانوا يسكنون بايديهم الة ينكثون بها الارض ويقطون بها البذر تسمى في بلاد مصر بالمعزقة وللان جهات كثيرة لا تعرف غير الطرق القديمة فسكان جزيرة فرانس الجديدة يجثثون ارضهم بألة جميعها من الخشب وجهات اخرى ليس عندهم غير المعزقة وجهات لا يستعملون في شق الارض غير نوع النفوس وفي جهات من افريقيا على شواطئ نهر جانبي قوم اذا ارادوا حرث الارض اجتمعوا اربعة اربعة او خمسة خمسة وشقوها بسيوفهم وكان سكان الكانادا في الزمن السابق يشقون الارض بقرون الحيوانات وفي المدة التي كانت اكثر الامم غارقة في بحار الجهل كانت مصر منعمة البال ممتعة بالخبرات فان الفلاحة كانت عندهم على ما نراه الان لم تتغير فكان عندهم الحرث واللواطة وباقي الالات ومما يؤيد ذلك احترامهم للثور المسى ابيس وما ذاك الا لما راوا فيه من المزية

فقال الشيخ وهل يعرف اول من اخترع آلات الفلاحة فقال نعم ورد عن المؤرخين ان اول مخترع للحراث احد فراغة مصر المسى اوزريس وهو الذي علم سكان ما وراء النهر استعمال الثور في الفلاحة ولا ينكر استعمال الحراثة بمصر زمن

يوسف عليه السلام ولا استعمال الثور بارض العرب زمن ايوب
عليه السلام

وكان المحراث في الاصل مركبا من قطعتي خشب احدهما
قصيرة منبسطة على الارض تسمى البسخة وفي طرفها حديدة عريضة
تسمى السلاح وهي التي تشق الارض والثانية طويلة ممتدة الى امام
تسمى القوس وعند زاويتيها الحادة حديدة عريضة لتثبيتها ببعضها
تسمى البلجة وعند موخر الخشبين ثلاثة طولها نحو ستة اشبار تسمى
الرمح وهي التي تكون بيد المحراث يزن بها المحراث حيث شاء وبقي
له اجزاء اخرى غير ما ذكر كنت اسمع بها من اربابها وهذا هو
الذي كان يجرث به اليونان والرومانيون واما بعض
جهات امريكا فكانت آلات حراثهم عبارة عن قطعة خشب
معوجة ثم علوها فيما بعد من قطعتين ويؤخذ من قول ديودور
ان اليونان كانت تحرث على الحمير وان موسى عليه السلام نهى
عن ذلك

فقال الشيخ في بعض جهات الوجه البحري كالشرقية يستعملون
الى الان آلة تسمى المعزقة فيجمع اربعة رجال او اكثر ويبد كل
واحد منهم معزقة وينكثون الارض بعد بذرها فيتغطى البذر
والتلويط الى الان مستعمل في الوجه القبلي وهو عبارة عن امرار
قطعة خشب من نخل او غيره على وجه الارض اذا كانت كثيرة
الوحد بعد بذرها ولست اعرف طريقا ابسط من ذلك واظن ان

جميع الاراضي التي تزرع بهذه الكيفية هي اول الارض عماراً
واستنباتاً لان هذه الكيفية اول ما يخطر بالبال وليس فيها كلفة
فقال الخواجا جميع الطرق المستعملة بمصر الى الان قديمة
جداً ومرسومة في البرابي وهي عشر طرق ذكر منها قدماء المؤرخين
طريقة وهي ان بعض الجهات بعد القاء الحب في الارض يأتون
بالخنازير ويدورون بها حتى يتوارى الحب ولم تكن عقولهم قبل
الطوفان قاصرة على معرفة الحرق والقاء البذر بل كانوا يعرفون
ايضاً كل ما يزيد لها في صلاح الارض كشبيدها بالرماد واوراث
الحبوانات وكمعيمها بالمياه الكدرة كما هو جارٍ بمصر الى الان وذكر
المؤرخون ما لقدماء المصريين من الاعمال الجسيمة مثل بحيرة
مورس التي بارض الفيوم والجسور العظيمة التي اشاها فراعنة
مصر لحفظ الارض من الفرق وقت فيضان النيل وكالجداول
التي بواسطتها تفرق المياه على جميع الارض وهذا اقوى دليل على
ان الفلاحة وتثريد الارض كان امراً معلوماً عندهم ويلزم من ذلك
معرفتهم كيفية الحصاد وان كان لا يدري الزمن الذي اخترع فيه
الاكتان المعوجنان المعروفتان عند المصريين بالمنخل والشرشرة
ولعلمهم كانوا قبل اختراعها يقلعون النبات بايديهم لوجود ذلك الى
الان في جهات كثيرة واما الدرس الذي يستعمل الان لفصل
الحب من عوده فلا بد انه تاخر زمناً طويلاً لان معرفته تحتاج الى
زيادة تقدم لما فيه من الصعوبة والذي كان مستعملاً عند المصريين

وغيرهم في هذا الامر هو جعل الزرع بعد حصاده حزمًا يتقلونها
لارض متسعة منتظمة اعدت لذلك ويديرون البهايم فوقها حتى
ينفصل الحب عن غيره وبعض الناس كان ياخذ قطعاً من الخشب
ويسمر فيها احجاراً ويدورونها فوق تلك الحزم فينفصل الحب من
غيره واهل فلسطين كانوا يستعملون عجلات ثقيلة فيدورونها
بالبهايم وهذه الكيفيات باقية الى الان في جهات كثيرة من ارض
فرانسا وغيرها واما الصينيون فكانوا يستعملون مهرسة من رخام
وكيفية التذرية لتمييز الحب عن التبن بواسطة الهواء باقية عند
اغلب جهات الشرق وارض مصر واغلب البلاد الحارة وآلة
التذرية المسماة بالمذرى قديمة جداً لا يعلم وقت اختراعها ولا شك
ان اختراعها من يوم اختراع الفلاحة فهو واصل اليها من تقدم
على الطوفان وبالجملة فجميع انواع الفلاحة وكذلك آلاتها واتقانها
انما حصل تدريجاً على حسب دقة الصنعة وكثرة لوازمها ومن
ذلك جعل الحب خبزاً والاقليات به فانه يتوقف على اعمال
كثيرة كالغربلة والطحن والنخل والعجن ثم تقطيع العجين وتسويته
الى ان يصلح للاكل فان لكل عمل من هذه الاعمال آلات وكل
آلة متوقفة على غيرها وغيرها متوقفة على غيره وهكذا فلا بد انه
مضى على النوع البشري زمن وهو جاهل بجميعها ثم اضطرته
الضرورة الى اختراعها شيئاً فشيئاً الى ان عرفها جميعها الا اننا لا
ندري كيف اهتدى الاقدمون لمعرفة ما في القمح من المائدة الغذائية

وان كان ذلك لا يمنع من عزو هذه الفنون الى من كان قبل
الطوفان فانهم حين رست بهم السفينة وانتشروا على وجه الارض
منهم من وقع في ارض فحلة لا تنبت شيئاً فاكثف بما يجده في
وهاها من الكلاء وما يقدر على صيده من نجودها وما يقذفه البحر
من السمك ونحوه ومنهم من صادف ارضاً صالحة فزرعها وتقت
بما يخرج من نباتها من غير طحن ولا خبز فان ذلك مما اهندوا
اليه على ما حكاه بعض الفلاسفة مما راوه من فعل الاسنان
بالحب حتى يصير كالدقيق ثم تلويك اللسان له حتى يمتزج بالريق
ثم ازدراده وبلعه فلما رأوا ذلك اتوا بحجرين كالرحى ووضعوا الحب
بينهما واداروا احدهما عليه ثم اخذوه ومزجوه بالماء ثم وضعوه في
النار ليحف ويصلح للغذاء الى ان اهندوا الى ما يلزم له من الآلات
كالمنخل والغربال والتنور كما ذكرنا

فقال الشيخ ومما يؤيد ذلك ما يفعله عرب البادية خصوصاً
في اسفارهم فانهم لا يتزودون بغير الدقيق فاذا ارادوا الاكل عمدوا
الى جانب منه فلتوه بالماء ثم اضرموا ناراً وصبروا عليها حتى يهدأ
لهبها فاذا هداً وضعوا عليها العيين حتى يحف بعض جناف
فياخذونه ويسونه ثانياً بما تيسر لهم من اللبن او العسل هذا دأبهم
في اسفارهم ومنهم من يقلي الحب ويستفه ومن المصريين من يلدهه
بالنار قبل صلاحه وبدخه للطبخ ويسمى عندهم بالفريك

فقال الانكليزي وكذلك قبائل كثيرة من السودان لا يعرفون غير ذلك وكانت هذه الطريقة كثيرة الاستعمال في بلاد الهند بناء على قول هيرودوط ولكن هذه الطرق اخذت في الاندثار لتقدم الناس كل زمن فعلوا ان الغرض من الزراعة السنوية والانتفاع بها مدة السنة وان هذه الطريقة لا يتنفع بالبر بواسطتها الاّ مدة قليلة كسهر مثلاً فلا بد انهم بحثوا عن الطرق التي تعم النفع ولكن يلزم انهم لم يصلوا اليها الاّ على التدرج وحيث كان في اكل الحب بغلافه عسر والنفس تأنف منه فلا بد ان اول شي اشتغلوا به انفصال القشر عن لبه وان اول شي استعملوه لذلك التخميص لان جميع القبائل المتوحشين من افريقيا وامريكا تستعمله الان واجمع المؤرخون على ان اول صنف اقتات به الاقدمون الشعير وحيث كان قشره لا ينفصل عنه الاّ بالطحن وكانوا وقشذ لم يعرفوه استعملوا التخميص لذلك والسياحون الى الان في بلاد الحبش لا يتزودون بغير الشعير المحمص وكانت الناس قبل اهتدائهم الى اختراع الرحي والطواحين تهرسه في اهوان فكان التخميص يسهل عليهم ذلك واما كيفية تقعه في الماء وتصفيته فقديمية وقد كان اليونانيون والرومانيون يستعملون ذلك ويتغذون به كما يفعل اهل الشرق بالارز واللان كثير من الناس تستعمل ذلك مثل قبائل الكموكيين فانهم لا يتقوتون بغير الشعير فيضعونه في الماء اولا الى ان يلبن ثم يعصرونه ليميز

عنه قشره ثم يضعونه في قدور ويوقدون النار تحته الى ان يقلى
 ثم يتناولونه بايديهم وليس لهم قوت بغير هذه الكيفية
 ومن اليونان والرومانيين من كان يهرس الحب في اھوان من
 خشب او من حجر لاجراج الدقيق وفصل اللب من قشره وقد
 بثبت هذه الطريقة الى الان عند خلق كثيرين وقال هيرودوط
 ان سكان جزائر الانكليز كانوا لا يستعملون غير هذه الطريقة
 فكانوا يفركون السنابل بايديهم لينفصل الحب ثم يهرسونه في اھوان
 ثم يعجنونه ويأكلونه نيئا واما اهل بيرو من امريكا فكانوا يحرقونه
 اولاً على النار ثم يدقونه ويتناولونه بقطعة خشب كالمعلقة لا ينصلونه
 من قشره وعلى ذلك كثير من المتوحشين الى الان واما عند تمدن
 المخلق فكانوا قبل اختراع صنعة المنخل المعروف يعمدون الى بعض
 اغصان دقيقة فينسجونها ويخلون بها ومنهم من كان ينخل بمخرق
 من القماش المنخل السج وما يشبهه قال بولين ان منخل اليونان
 والرومانيين كان من السمار ومنخل اهل الاندلس من الغزل ومنخل
 الجول من شعر الخيل وكانوا جميعا يعجنونه ثم يلعقونه نيئا كما
 يفعل بعض سكان جزائر الانكليز ولم يهتدوا الى كيفية انصاجه
 بالنار الا بعد زمن طويل ومنهم من كان في ذلك الوقت يمزج
 الدقيق بالماء كالعصيدة ويضعه على النار حتى يغلي ثم يأكله
 ومنهم من كان يضع فيه لحما ثم يسويه وذلك كان قوت قدما
 الفرس والرومانيين واليونان واهل العراق كما قاله بولين ومنهم

من كان يقطع اللحم قطعاً ثم يلقيه في الدقيق ويسويه على النار فيعلم من ذلك قلة انتفاعهم وقسوة بالبر لان تمام فائدته لا تكون الا بعد عجنه وخبزه وذلك يحتاج الى فكرة كبيرة واعمال كثيرة لم يهتدوا اليها الا بعد زمن طويل وان كانت تلك الصنعة بالنسبة الى زمننا قديمة لما ورد في التوراة من ان ابراهيم عليه السلام قدم لضيفه خبزاً مرققاً

فقال الشيخ هكذا خبز اهل البادية الى الان ولم يغير نسويته آلة من فخار يسمونها النيفة يخبزون فيها اذا حلوا ويحملونها اذا ارتحلوا فاذا ارادوا الاكل عجنوا الدقيق ثمر قطعوه قطعاً صغيرة ورقفوه بايديهم على الواح من خشب ثم اوقدوا النار تحت النيفة حتى تحمر من داخلها فاذا انقطع الدخان اخذوا ما رقفوه شيئاً فشيئاً ووضعوه على النيفة حتى ينضج

فقال الانكليزي هذه الكيفية لا باس بها وربما دلت على تقدم او تمدن اربابها واما القدماء فمنهم من كان يضع العجين على احجار محلاة ثم يغطيه بالرماد الحار ولعل ما قدمه ابراهيم الخليل لاضيفه من هذا القليل وعلى ذلك بعض اهالي اسيا الى الان الا انهم يلفون العجين ببعض حشيش وقاية من الرماد وربما وضعوا فوقه جرات كبيرة ومنهم من يضعه بين حجرين ثم يدفنها في الرماد الحار ومن التار من لعجنه كالعصيدة ويضعه في اناء ويوقد تحته ناراً حتى يفر ثم يتناوله الى غير ذلك مما لا حصر له وذلك

كله لا ينافي قدم التنوير المبني بالفرن وتقدمه على زمن ابراهيم عليه السلام وذكر بعض المؤرخين ان اول من اخترعه رجل مصري يقال له عنوس واما ما حكاه حضرة الشيخ عن العرب فليس خاصا بهم بل ذلك طريقة قبائل كثيرة من التركمان وغيرهم الا اننا لا ندري متى كان اختراع الخميرة واستعمالها والظاهر انها من الامور الاتفاقية كأن يكون عند بعض الناس قطعة عجين حامضة فاضافها الى عجين جديد ثم سواه فوجده ألد من الاول طعما واسرع هضما فاعثاده واخذه عنه من بعده وإن كان كثير من اهل اسيا وافريقيا وامريكا لا يستعملونها الى الان وقيل انها كانت موجودة على عهد موسى عليه السلام وروي انه نهى قومه عن اكلها حين خروجهم من مصر واول آلة استعمالها الانسان في طحن الحب الحجارة ثم الرحي ثم الطاحون وبين اختراع كل آلة والتي تليها زمن طويل ونحن وان كنا لا نحزم بوجود الرحي زمن ابراهيم الخليل عليه السلام لكن نحزم بوجودها من ايوب عليه السلام وباستعمالها هي والطواحين عند المصريين كما يظهر ذلك من التوراة فانه ذكر فيها منع بني اسرائيل من ان تاخذ حجر الرحي الا برهن وكان الذي يديرها الخدم والعبيد وكانت مستعملة عند اليونانيين والرومانيين وجميع الامم الماضية

قال ناقل الحديث وكانت العربيات قد اعدت للجماعة على الباب فركبوها وسارت بهم نحو فرساي وهم يتحدثون بامر الزراعة

والفلاحة وما ينشأ عنها من تقدم البلاد وأهلها الى ان جزم الشيخ بان مدار العارة على الزراعة فواقفه الجميع على ذلك وقال الانكليزي ان هذا هو القول الحق فانه لا تحل الثروة بجهة الا اذا تقدمت فيها الزراعة ففي ارض فرنسا مثلاً تقدمت الزراعة بعدما جيداً حين بحثت الحكومة عن هذا الخصوص وذلك التقدم من ابتداء سنة ١٧٩٠ الى سنة ١٨٤٦ فكان محصول زراعة القطن سنة ١٧٩٠ مليارين ونصفاً وفي سنة ١٨٤٦ وصلت قيمته ضعف ذلك وفي العشرين سنة التالية لسنة الف وسبعمائة وتسعين كان الربح غير محسوس لكن من ابتداء سنة ١٨١٥ شعر ان الربح ثلاثون مليوناً في السنة الواحدة ومن خمسة عشر الى ست واربعين صار يزداد حتى بلغت الدرجة المتوسطة ستين مليوناً كل عام

وبسبب هذا الفرق زادت اهالي القطن فان عددهم من سنة ١٧٩١ الى سنة ١٨١٥ كان يزيد في كل سنة عن التي قبلها مائة وعشرين ألف نفس ومن سنة ١٨١٦ الى سنة ١٨٤٦ مائتي ألف نفس واما من سنة ست واربعين الى خمس وخمسين حصل تاخير فلم تبلغ زيادة كل سنة غير ستين ألف نفس

واما بالنسبة للمحصولات فقد وجد ان صنف الغلال ضوعف من سنة ١٨١٥ الى خمس واربعين فكان في سنة ١٨١٥ اربعين مليوناً اكتوبر وفي سنة ٤٥ ثمانين مليوناً ومحصول البطاطس ضوعف ايضاً حتى وصل الى خمس عشرة مرة زيادة عما كان في

سنة خمس عشرة وكذلك نوع الحيوان فقد بلغ عدد الحيوان الكبير تسعة ملايين الى عشرة وعدد الخيل من مليونين الى ثلاثة وعدد الضان ما بين اربعة وعشرين مليوناً وست وثلاثين مرة من الملايين

وفي سنة ١٨١٢ كانت قيمة الاراضي المملوكة ومنها العقارات الفا وخمسمائة مليون وفي سنة خمس عشرة بلغت الفين وثمانمائة وثلاثة واربعين مليوناً ومع هذا فقد زادت قيمة الارض في قريب من ثلاثين عاماً قدر خمسين في المائة هذا وان كان حسن الارض وارتفاع قيمتها لا بد له من نقبات الاً انا يمكننا تقديرها ولو على وجه التقريب فنقول على فرض ان فائض المائة عشرة في كل سنة تكون الستون مليوناً التي هي فائض ستمائة مليون مصروفة على الارض فلو وزعت على الارض المنزرعة بالقطر لوجد انه صرف على كل اكنار من المساحة اثني عشر فرنكاً عشرة منها في اصلاح الارض واثنان في اصلاح حال الزراعة

وبعد ان كانت قيمة الاكنار سنة ١٧٩٠ لا تزيد عن خمسمائة فرنك صارت الان تساوي الف فرنك فمقدار قيمة ارض الزراعة بالقطر خمسون ملياراً وكانت قيمة موجود الزراعة لا تزيد عن الف مليون فصارت الان خمسة امثال ذلك نصفها قيمة حيوانات ولاات زراعة والنصف الاخر قيمة بذروما يجعه من سباخ وغيره ومن هنا يعلم ان ربح الزراعة من ابداء سنة ١٧٩٠ وصل الى اربعة

امثال ما يصرف عليها واجرة العمال وان زادت الا انها لم تبلغ ما يخصها وحيثئذ يلزم من يسوس الام ان يجعلوا عدد الاهالي قاعدة لجميع ما يدبرونه وان يجتهدوا في ما به زيادة عددهم ليتحصلوا على زيادة البركة والطريق في ذلك سهل لانا نعلم ان الله سبحانه لما خلق الخلق اودع فيهم اسراراً ينمون بها ويملثون الارض وجعل تلك الاسرار متعلقة بالاقوات كما هو مشاهد فانك لو قطعت عن اي شي مادته التي يتغذى بها لاخت في الجفاف ثم مات فيلزم الاعتناء بالامر الذي منه القوت وهو الفلاحة لاجل نمو الاهالي ولذلك ترى بعض الناس اذا راوا امة قد اضل حالها وتقص عددها قالوا ان ذلك ناشئ من كثرة الرهبانية فيهم ومحاربة الجيوش البرية والبحرية لهم فترام في تلك الاوقات يكثر من البحث على الزواج وربما ساعدوا من عجز عن مؤنه وعاقبوا من اصر على العزوبة ومع ذلك لا يحصلون من مقصدهم على كبير فائدة لان ما ظنوه سبباً ليس بسبب فيكون مثلهم كمثل من يعالج بدواء من غير وقوف على اصل الداء فانهم لو امعنوا النظر وقارنوا امور الامة المحاضرة بالماضية لظهر لهم ان اسباب الفساد ليس الا اهل فن الفلاحة وميل الكثير الى الزهو والتعلق به وكثرة ما يستهلك ويصرف على القليل من الناس واثبات ذلك بان نقول لو سلمنا ان ازدياد اي نوع بخصوصه ليس الا لوجدنا فوق الارض ذئبا اكثر من الغنم لان الانثى من الذئاب تلد عدداً كثيراً في

بطن واحد ويكرر ذلك منها في السنة الواحدة والغنم ليست كذلك سباً والعادة جارية بخصاء كثير من ذكورها وذبحها وليس ذلك جارياً في الذئاب فلو كانت خصوبة النوع في ذاتها سبباً في كثرته لكان عدد الذئاب لا حد له وربما ملا الأرض مع ان الامر ليس كذلك فانا نرى الغنم تزداد مع استمرار الاخذ منها وما ذلك الا لكثرة مرعاها وقلته للذئاب

ومن ذلك بعض متوحشي امريكة وافريقة فان حالتهم كحالة الذئاب لان تعيشهم ليس الا من الصيد والتقص فتري العدد القليل منهم شاغلا لسعة عظيمة من الارض بحيث لو زرعت وخدمت حق الخدمة لكنت اضعافهم ومع هذا لا تقطع الخصومات بينهم وليس عندهم رهبانية ولا عفة وما ذلك الا لقلّة القوت عندهم وقد ثبت في كتب التاريخ ان الفدان الواحد عند الرومانيين يكفي العائلة الكبيرة مع ان المتوحشين لا يكفي لقوته اقل من خمسين فداناً حيث كان جل هم الصيد والتقص فمن هذا تكون الالف فدان مزروعة كافية لالف شخص وغير مزروعة لا تكفي خمسين من المتوحشين فظهر بذلك ان كثرة الاهالي تابع لاتساع دائرة الزراعة فكما حصل الاجتهاد في خدمة الارض واصلاحها ازداد المحصول وكثر الجنس وكلما اهلّت وتركت قلت الاقوات وتقص العدد وان كل ما يستهلك في امر الزهو مضاد لمنفعة الامة

فيلزم مدير امر الامة ان يصرف جميع هنته في توجيه افكارها نحو
البساطة والفتاعة

وفي سنة ١٨٤٠ بلغت قيمة محصول الزراعة في ارض دولتنا
خمسة الاف مليون فرنك منها الف وستائة مليون قيمة محصول
الحم والصوف واللبن والفراخ والباقي وهو ثلاثة الاف واربعائة
مليون قيمة محصول الحبوب والحشائش وغيرها وكانت موزعة
بالنسبة لعمارة الارض المضروب عليها الخراج فخص كل اكنار
في الجملة مائة فرنك وايضاً بالنسبة لتفاوت الاهالي قلة وكثرة في
الجهات فكان ربع الارض يتحصل منه مائة وخمسون فرنكا ونصفها
مائة فرنك وربعها خمسون فرنكا فقط وسبب هذا الفرق ان
الربع الاول كان في كل مائة اكنار منه مائة نفس واما النصف
فكان لا يوجد في المائة اكنار الا خمسة وستون نفساً وكذلك
الربع الاخير كان لا يوجد في الاكنار منه الا اربعون نفساً وجهات
العمار في الغالب تكون بالقرب من التخت والمدن وشواطئ البحر
والجهات القليلة العمار الجنوب والوسط ونهاية العمار جهات الشمال
ويوجد في المائة اكنار منه مائتان نفس ونهاية القلة في العمار جهة
جبال الالب فلا يوجد في المائة اكنار هناك اكثر من عشرين
نفساً ولو جعلنا الدول مرتبة على حسب تعداد الاهالي نجد ان
بلاد الفلنك يخصص كل مائة اكنار منها مائة وخمسة وعشرين شخصاً
وبلاد الانكليز تسعين والمانيا واطاليا ثمانين وفرنسا ثمانية وستين

واسبانيا وبرتغال اربعين والدولة العلية خمسة عشر وكذا
المسكوف

ثم قال الانكليزي ان بلادنا وان كانت بعد الفلمنك في
الدرجة المذكورة الا انها مشهود لها بزيادة الاعناء بامر الزراعة
والفلاحة ولذلك كان محصول ارضا اكثر من محصول ارض
فرانسا وليس ذلك من جودة ارضا وانما هو من جودة الطرق التي
نستعملها والتفات الحكومة لما يحصل منه زيادة المنفعة والربح للاهالي
وان حصل في هذه الايام تقدم كبير للزراعة في فرانسا عن السابق
لكن بين المحصول عندنا وعندهم بونا بعيدا وها انا اوضح لحضرتكم
طريقة كل من الدولتين واقارن بين الطريقتين ليظهر الفرق
وقبل كل شي اقول من المعلوم ان اهم الامور الثوت فان به قوام
البنية الادمية وهو انواع فمها ما هو جيد للغذاء مفيد لقوة الانسان
ومصلح لبنيته ومنها ما هو غير ذلك وحيث كانت الانواع المتخذة
من دقيق الحبوب ليست كافية لقوام البنية وصحتها فيلزم ضم اللحم
اليها لانها احسن شي في هذا المعنى وحيث يلزم ان كل بلدة يكون
بها زيادة عن الحبوب قدر ما يلزم للغذاء من اللحم وهو عبارة عن
مائة درهم لكل شخص كما استدل على ذلك الباحثون من ارباب
الدراية فاذا تقرر ذلك نقول قد نتج من الاحصاءات الرسمية التي
اجريت في بلادنا ان كل انسان من الانكليز يخصه كل يوم خمسة
وسبعون درهما ما يذبح واما الشخص الواحد من فرانسا فلا يخصه

غير تسعة عشر درهما فتكون النسبة بين تقدم الفلاحة عند الانكليز
والفرنسيس كالنسبة بين خمسة وسبعين وتسعة عشر
وهذا يدل على ان اعتناء الانكليز باقتناء الحيوانات ازيد من
اعتناء الفرنسيين وان علمهم بالقاعدة الاساسية لتقدم الزراعة اكثر
لانه اذا ازداد الحيوان امكن الحصول على احسن الغذاء واخصبت
الارض بواسطة السماد الموجب لازدياد المحصول والمعى ومن
زيادتهما تزداد الثروة فاذا نظرنا لصف الاغنام مثلا عند الالمين
وجدنا عند كل واحدة منها خمسة وثلاثين مليوناً مع ان ارض
بلاد الانكليز ليست مساحتها الا ٢١ مليوناً من الاكتار بخلاف
ارض فرنسا فانها ثلاثة وخمسون مليوناً فيخص كل اكتار من
ارض الانكليز رأسان ومن ارض فرنسا رأس واحد والتحصل من
الصوف عند الانكليز ستون مليون كيلو جرام وعند الفرنسيين
كذلك ومن صف اللحم كل عام عند الانكليز ثلاثمائة وستون
مليون كيلو جرام وعند الفرنسيين مائة واربعة واربعون مليوناً
وبهذا يعلم ان نسبة اللحم المتحصل عند الانكليز الى اللحم المتحصل عند
الفرنسيس كالنسبة بين عددي ثلاثمائة وستين ومائة واربعة
واربعين وهذه المقادير هي مقادير المتوسط لجميع جزائر الانكليز
اي ايرلندة وايكوسا وبريطانيا فلو نظرنا الى بريطانيا وحدها
لوجدنا في كل اكتار رأسين من الغنم مع انه لا يوجد في الاكتار

من فرنسا غير ثلثي رأس هذا ومحصول الرأس الواحد في بلاد
الانكليز ضعف محصوله في فرنسا فيعلم من هذا ان ربح الفلاح
الانكليزي ضعف ربح الفلاح الفرنسي في هذا النوع
وعلى ذلك تقاس ارباح البقر في كل من الجهتين وقد احصي
ثمن الجبن المبيع بمديرية شيستين خاصة في السنة الواحدة فبلغ
خمسة وعشرين مليوناً من الافرنكات ولبن بقر جميع فرنسا لم يبلغ
الآلاف مليون لير وثمان الليرة عشرة فرنكات واما المتحصل من
بقر الانكليز فضعف ذلك قدرًا وثمنًا فعلى هذا يكون ربح الفلاح
الواحد من الانكليز اربعة امثال ربح الزراع من الفرنسيين واغرب
من هذا تفاوتهم في عدد البقر بالنسبة لارضهم فان بقر الانكليز ثمانية
ملايين في واحد وثلاثين مليوناً من الاكتارات وبقر الفرنسيين
عشرة ملايين في ثلاثة وخمسين مليوناً منها فلو نسبنا بقر كل قوم
الى ارضهم لكان بقر الانكليز بالنسبة لارضهم اكثر من بقر الفرنسيين
بالنسبة لارضهم وان كانت ذبائح الفرنسيين اكثر عددًا لانهم
يذبحون من البقر في كل سنة اربعة ملايين فيها من اللحم اربعمائة
مليون كيلوجرام واما الانكليز فلا يذبحون من البقر الا مليونين
الا ان فيها من اللحم خمسمائة مليون كيلوجرام فاذا ناملنا ذلك علمنا
ان ما يذبحه الفرنسيين وان كان في العدد ضعف ما يذبحه الانكليز
الا انه ينقص في اللحم نحو الربع وسبب ذلك ان الانكليز لا تذبح
الصغير ولا المهزول وذلك لامرين الاول كونه غير مستوف لشروط

الغذا والثاني ان ذبحه حيثنذ يكون كضياح راس المال من قبل
 تربيعه سواء بسواء بخلاف الفرنسيس فانهم يذبحون من العجول
 الصغيرة اكثر ما يذبحونه من الكبيرة ولقلة هذا النوع عندهم
 لا يمكنهم الصبر الى ان تكبر الصغير فتضيق عليهم يذبحه فائدتان
 الاولى جودة اللحم والثانية الانتفاع به وايضا فان الانكليز من عادتهم
 اراحة البقر من الاشغال وتسمينها واما الفرنسيس فانهم يستعملونها
 في جميع الاعمال الشاقة ولا يذبحون الكبير منها الا اذا هزل لحمه
 وضعفت قوته مع انا لو تاملنا فيما يكتسبونه من استعماله وفيما يضيع
 عليهم به لوجدنا ان استعماله واستثاره ارجح لهم من استعماله لانه
 بالبحث عن ذلك وجد ان قيمة البانها بفرنسا نحو مائة مليون من
 الافرنكات وقيمة اللحوم اربعمائة مليون وما يقابل شغلها مائتا
 مليون فيكون جميع ايراد البقر بفرنسا سبعمائة مليون

واما الانكليز فان ثمن البان بقرهم اربعمائة مليون من
 الافرنكات وقيمة اللحوم خمسمائة مليون فجميعه تسعمائة مليون فترى
 ايراد هذا النوع عندهم قد زاد على ايراده بفرنسا مائتي مليون وان
 اعتبرنا ربع كل من الجهتين على حدته وجدنا مجموع ايراد الفلاحة
 بفرنسا خمسة الاف مليون من الافرنكات منها قيمة اللحم ثمانمائة
 مليون وقيمة الحنطة ستمائة مليون فباعتبار هذه المقادير تكون قيمة
 اللحم في فرنسا نحو السدس من ايرادها مع ان قيمته عند الانكليز

تبلغ ثلث إيراداتها تقريباً وما ذاك إلا لكون احوال الزراعة عندهم متقدمة مقدماً زائداً

فقال صاحب المتنزه ان ما ذكرتموه صحيح ولكن قد تفتنت الخلق الان لامر الزراعة ونماؤها لوجود الخلطة العامة وحصول الالفه الثامة فاننا نجد كل انسان قد تحصل على ما فيه منفعة له ولو كان على بعد منه لسهولة السفر وقرب المسافة بما حدث من الآلات البخارية برأ وبجرأ فجميع الآلات التي كانت لا توجد إلا عندكم قد صارت موجودة عندنا وربما تحسنت زيادة عما عندكم فتقدمت الزراعة واتسعت اصناف البضاعة وان كان لتاخير الزراعة اسباب كثيرة واقواها تاثير الاحتقار باهل الفلاحة وعدم الالتفات اليهم وترك التبصر في احوالهم وارتركاب ما تضع به ثمرات الفلاحة من تسخير اهلها بالعسف والتهر والتعدي عليهم بما يتهمر حالهم ويفسد عليهم اعمالهم وكالتغالي في الزينة والزهو والاكباب على اللعب واللهو خلافاً لما يزعمه اخساء العقول من ان ذلك من لوازم الثروة فان بطلانه لا يخفى على كل ذي بصيرة لانا لو اخبرنا ما كانت تستهلكه اي امة في الزمن الغابر وما تستهلكه في الزمن الحاضر وقارنا بين الزمنين لوجدنا بينهما فرقا عظيماً مثلاً النور كان لا يوجد بمدينة باريز الا في بعض اماكن منها كالذي يخص رب المنزل واما الان فترى جميع اماكن البيوت مضيئة وعلى ذلك لا شك انه يلزم لها الان استصباح اكثر مما كان يلزم لها في سالف

الزمان ولا يتيسر الحصول على ذلك الا بزرع ارض له زائدة عما
كان يزرع في الاول وذلك لا يكون الا بتقص جزء مما كانت
تزرعه لقوتها وفي ذلك من الضرر ما لا يحصى فضلا عما يلزم
لجلبه الى المدينة من رجال الزراعة وحيوانات الفلاحة وما يلزم
هذه الحيوانات من زرع ارض لمرعاها ينقص بقدرها من ارض
الحبوب فاذا نقصت ارض الحبوب نقص القوت فينقص عدد
الاهالي فان قيل لا يلزم ما ذكر لانه كان فيما مضى غابات مهلة
وبرك ومناقع كثيرة معطلة وقد عمرت الان وزرعت فهلا تكون
عوضا عما نقص من ارض الحبوب قلنا ذلك مسلم لو كان عاما
في جميع الجهات فانا نجد بعض جهات كانت عامرة بالخلق فلما
زرعت فيها هذه الاصناف ونقصت مزارع حبوبهم نقص عددهم
فحيث لا شك ان الاكثر من الزينة وانواع التفاخر موجب لتقص
ارض الاقوات فاما ان تنم من الخارج والاهاجرت الاهالي وتعطلت
فضرر حب الزهو والفخر كضرر المحاربة بل اضر لان المحاربة وان
كانت تضر بارض الزراعة لا تضر بالامة وان اضررت فضررها
وقتي وما يؤيد ذلك انك ترى بعض جهات وقع فيها محاربات
كثيرة وهي الان احسن مما كانت قبل الحرب لان الغالب ان
الحرب اذا كانت في جهة وانلفت منها شيئا زاد عمار الاخرى
بقدر ما تلف من الاولى وقد يتنبه الجميع بعد انتضاءها فيتركون
الرفاهية فيعودون الى احسن مما كانوا فعلنا من ذلك ان

الحروب وكذا الأمراض الوبائية ليست السبب في تدمير الام اصلا بل السبب فيه حب الزهو والزينة ليس الا لانا لو فرضنا ان فرسا واحدا دخل مدينة للخيلاء به لا لعله لم تشك انه ياخذ من ريع تلك المدينة لمؤنته ما يعدل مونة اربعة من نوع الانسان وهذا فرس واحد فما بالك بافراس او ما بالك بغيره من الحيوانات التي لا فائدة فيها الا النظر لذاتها او التامل في الوانها وهيئاتها ولا يقال ان اقتناء الحيوانات وان كثرت مؤنتها لا ضرر فيه لما يترتب عليه من تسميد الارض بروثها فتزيد في محصولها بقدر مونة الدواب والحيوانات التي بها لان ذلك انما يقال في الدواب والحيوانات التي بالقرى وارض الزراعة واما الحيوانات التي بالمدن فلا لان روثها بها لا قيمة له بل قد يصرف عليه دراهم لاجراجه من محله مع ما يلزم لذلك من تعطيل اشخاص من اهل الفلاحة لخدمتها وجلب مؤنتها وقد نوه بعضهم ان كثرة الامة وقتلتها تابع لما يستهلك قلة وكثرة اعني انه كلما كثر المستهلك كثرت الامة وكلما قل قلت وهذا التوهم لا يسلم به الا لو اقتصر على ما لا بد منه والواقع غير ذلك فانا نرى القليل من الامة يصرف اضعاف ما يصرفه الكثير منها فاذا تأملنا ذلك وجدنا ان معيار الثروة وعدمها تابع لكثرة المشتغلين بالزراعة وقتلهم فكلما كثروا اخصبوا وكلما قلوا اجذبوا فاي قوم لم يشتغلوا بامر الزراعة وتوابعها كانوا وبالا على الامة عموما وعلى المشتغلين بها خصوصا فحيثنذر يجب على ولاية

الامر التنبيه لذلك وحمل اهل البطالة على العمل ولا سيما الشحاذين
 الذين اتخذوا التكفف صنعة فانهم يفتنون في الحيل ويعملون بما
 تسوله لهم انفسهم من العلل فلا يمضي على الواحد منهم زمن قليل الا
 وقد تحصل على جزء من المال فمثل هؤلاء يجب منعهم وامرهم
 بالتكسب لئلا يتقدي بهم من يميل الى البطالة والكسل ليستغني
 بهذه الصنعة الخبيثة عن التكسب بالعمل فاذا تمهد هذا علمنا ان
 فن الفلاحة والزراعة هو الاصل بل هو اساس ثروة البلاد وعمارها
 واصل رفاهية اهلها فيجب على كل حاكم احترام المشتغلين بها
 والالتفات اليهم كل الالتفات ومساعدتهم بانواع المساعدات وتطبيب
 قلوبهم والرفقة بهم والا كان كمن هدم اساس بيته بفاسه لان مثل
 كل ملك مع رعيته كمثل شكل هرمي الملك كراسه والرعية
 كقاعدته واسه ورجال الدولة ما بين ذلك على قدر درجاتهم
 فكما ان كل جزء من اجزاء هذا الشكل حامل لثقل ما فوفه
 وهكذا الى الطبقة السفلى فتكون هي التي عليها ثقل الجميع كذلك
 ارباب الحكومة السياسية على اخلاف درجاتهم كلما فسدت درجة
 سرى ضررها الى من دونها وهكذا حتى تجتمع جميع المضار على
 الضعفاء واهل الفلاحة فلو قصر الملك نظره على من يليه من
 رجال دولته وصرف عن دونهم نظره فسد نظامه واختلت مملكته
 واحكامه فكما انه لا بقاء للشكل الا بقواعده كذلك لا بقاء للملك
 الا برعيته فان تنبه الحاكم وانصف من نفسه عرف كيف يصون ولائته

من الخلل بان يشمل بنظره جميع رعيته لا يفرق بين الاجانب منهم وذوي قرابته ولا بين ضعيف منهم وقوي وخص من بينهم اهل الفلاحة بمزيد العناية والالتفات لانهم الحاملون لاثقاله القائمون بمصالحه واعماله اذ لولاهم ما كان للملك قوام ولا تم له نظام وحيث كانت الارض لا تفيد الا بقدر ما تستفيد لا فرق عندها بين عظيم فتكرمه ولا فقير فتحرمه بل ان قام صاحبها بما يجب لها وخدمها انتفع بها والا عدها وهي على اخلاف انواعها لا يخلو شي من اجزائها عن فائدة حتى الرمل الذي لا يصلح للزراعة لو وضع منه شي في الارض السجة او البرك المألحة لاصحها وكذلك اخراس الارض لو نقيت منها فيها وحرثت لكانت اصلح من غيرها وكذلك الارض الحجرية يؤخذ منها احجار للمباني العظيمة ذات الاسوار فما من انسان اقام في اي مكان وتيسرت له اسباب الراحة وانتفت عنه الموانع الا تيسر له منه اضعاف قوته وتحصل على ما لا يحصل عليه غائص البحر لياقوته فلو فرض ان فدائنا غرس اشجاراً لا تثمر وترك الى نحو عشرين سنة لكان فيه من الخشب والفحم ما يقوم بهال عظيم مع انه لم يلزم له الا قليل من العمل والعمال فما بالك لو غرس اشجاراً ذات ثمر فلو فرضنا ان ذلك الفدان بعينه كان في المدة المذكورة يزرع حبواً لكانت فوائده اكثر منها في الحالين السابقتين فعلم من ذلك ان الناس تابعة للزراعة كثرة وقلة ولو كان ذلك الفدان بعينه في ضاحية من ضواحي المدن قد هيا له صاحبه

محابس لربه وغرس فيه اشجاراً واجرى اليه انهاراً وجعل فيه عروشاً
أما كان بذلك يساوي اضعاف مثله من ارض القرى والارياف
وما ذاك الا لكثرة عماله واحتراف الناس به فهذا دليل ايضا على
انه كلما كثرت الناس بارض زاد محصولها وان الانسان لو خلى
ونفسه لجعل من الارض الحجرية بساتين وكروما الا ترى ارض
مرسيليا فانها كانت اولا جبالا وربما لا فاجتهد اهلها حتى حفروا
فيها خنادق وطموا ارضها بالتراب واجروا اليها الماء ثم غرسوا فيها
من انواع الفواكه والاشجار ما يستغل منه اموال عظيمة فلوا حصينا
عدد قرية وفرضنا انهم قائمون بخدمة ارضهم حق القيام لكان عددهم
دائماً في زيادة لان الجمع عليه عند ارباب الفلاحة ان الارض
كلما خدمت زاد محصولها فليس محصول المحرث مرة كحصول
المحرث مرتين ولا محصول الارض التي تسقى بماء المطر كالتي
تسقى بماء العيون ولا محصول الارض التي سقيت كحصول الارض
التي لم تسق وهكذا من محسنات الزراعة فالفلاحة لاشك انفع
الصنائع اذا توفرت اسبابها وانتفت الموانع عن اربابها خلافا لقوم
ذموها واستعجوها وعدلوا الى نماء الناس واموالهم فاستباحوها مع
علمهم بان فوائد الفلاحة لا تعدلها فوائد وادرار ارزاقها دائماً
متزايد وهم الاتينيون وسكان اسيا فكانوا يزعمون ان الفلاحة
والتجارة ما يوهن القوى البدنية ويورث الذل للذرية فتركوا جميع
الصنائع ولم يلتفتوا لما فيها من المنافع وعدلوا الى نهب الاموال

واسر ما قدروا عليه من نساء ورجال وعم ذلك جميع اوروبا
فانتج خرابها وافسد العمار الذي كان بها وكان المنقطع للفلاحة
وقتشد الارقاء ومن يأوي اليهم من الغرباء فارتحلت عنهم حيثئذ
الفضائل الدثرية وقد كانت بقعهم عين منبعها ومرج مرتعا وانظر
الى الرومانيين وما كانوا فيه من الخمول والتوحش فلما افاقوا
من خمولهم وفتشوا في الفلاحة علت شهرتهم وقويت شوكتهم ثم تقادم
بهم الزمن واهملوا امر هذا الفن واشتغلوا بالحجارات قال امرم الى
الحرب وضعفت دولتهم وانحطت صولتهم وانتهى بهم الحال الى
ان تقاسم ارضهم المتديرون وبالجملية فلم تر جهة اهتمت فيها الزراعة
الا حل باهلها القحط والمجاعة

فقال الشيخ احسنت الا انه بغير العدل لا يتم صلاح اذ لولاه
ما قدر مصل على صلاته ولا عالم على نشر علمه ولا تاجر على
سفره وهو صفة في الذات تقتضي المساواة وهذه الصفة اكمل
الفضائل لشمول اثرها وعموم نفعها واليها الاشارة بقوله صلى الله عليه
وسلم بالعدل قامت السماوات والارض وتوضيح الكلام يحتاج الى
مقدمة في هذا المقام ذلك ان الله تعالى لما خلق الارض ودحاها
واخرج منها ماءها ومرعاها وبث فيها من كل دابة فكان فيما خلق
نوع الانسان ولعلمه انه ليس كغيره من سائر الحيوان احوج بعضه
الى بعض في ترتيب معاشه وموته وتحصيل ملبسه ومسكنه لانه
ليس كسائر الحيوانات التي تحصل بنفسها ما تحتاج اليه من غير

صنعة بل خلقه ضعيفاً لا يستقل وحده بامور معاشه

ثم مست الحاجة بينهم الى سايس عادل وملك عالم عامل
يضع فيهم ميزاناً للعدالة وقانوناً للسياسة توزن به حركاتهم وترجع
اليه معاملاتهم وكان مباشرة هذا الامر من الله تعالى بنفسه من
غير واسطة على خلاف ترتيب المملكة وقانون الحكمة فاستخلف
عليهم من الادميين خلائف وضع في قلوبهم العلم والعدل ليحكموا
بها بين الناس حتى يصدر ترتيبهم على قانون مشروع وتجمع كلمتهم
على امر متبوع ولا تحقق العدالة الا بعد العلم باوساط الامور المعبر
عنها بالصراط المستقيم ولا تؤثر عدالة الشخص في غيره الا ان
اثر اولاً في نفسه اذ التأثير في البعيد قبل القريب بعيد قال
تعالى اُتَمَرُونِ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَتَسَوَّنَ اَنْفُسَكُمْ فَمَنْ عَدَلَ فِي حُكْمِهِ
وَكَفَّ عَنْ ظُلْمِهِ نَصْرُهُ الْحَقُّ وَاطَاعَةُ الْخَلْقِ وَصَفَتْ لَهُ النِّعَاءُ وَاقْبَلَتْ
عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَهَيَّءَ بِالْعَيْشِ وَاسْتَفْنَى عَنِ الْجَيْشِ وَمَلَكَ الْقُلُوبَ وَأَمَّنَ
الْحُرُوبَ وَلَمْ يَخْلُقِ اللَّهُ تَعَالَى أَحْلَى مَذَاقًا مِنَ الْعَدْلِ وَلَا أَمْرًا مِنَ
الْجَوْرِ لِأَنَّ أَسْرَ الْمَمْلَكَةِ وَأَرْكَانَهَا وَثَبَاتُ أَحْوَالِ الْأُمَّةِ وَبَنِيَانُهَا
الْعَدْلُ وَالْإِنْصَافُ سَوَاءٌ كَانَتِ الدُّوْلَةُ إِسْلَامِيَّةً أَوْ غَيْرَ إِسْلَامِيَّةٍ فَهِيَ
قَاعِدَةٌ كُلِّ مَمْلَكَةٍ وَأَصْلُ كُلِّ سَعَادَةٍ وَمَكْرَمَةٍ

فالواجب على الملوك وولاة الامور ان لا يقطعوا في حكم الا
من القانون المصنوع لهم سواء في ذلك العادات والزواجر والاوامر
والعاملات لانهم متصرفون في ملك الله وعباد الله بشريعة الله

ولذلك قالوا صنفان اذا صلحا صلت الامة واذا فسدا فسدت
 الملوك والعلماء وقالوا اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل الله
 النقص في اهل مملكته وفي كل شي حتى في التجارات والزراعات
 واذا هم بالخير او عمل به ادخل الله البركة في اهل مملكته وفي كل
 شي حتى في التجارات والزراعات فلا يصلح لهذا المنصب الا من
 قطع من الطمع امله ووافق قوله عمله وكذلك عماله ونوابه والا
 كان كما قيل

ومن يربط الكلب العقور ببابه
 فعثر جميع الناس من رابط الكلب



المسامرة التاسعة والتمازج

فرساي

وما وصلوا الى هذا المقام من المقال حتى وقفت بهم العربية على باب الجنيينة التي قصدوها فنزلوا وقصدوا القصر اولاً ليروا ما فيه من العجائب فدخلوه ولم يتركوا محلاً منه حتى نظروه فرأوا فيه صوراً وتماثيل واشياء كثيرة من هذا القبيل منها ما هو على صورة عساكر مصطفة ومنها ما هو على صورة طير كأنه يناغي الله ومنها ما هو على صورة نساء في غاية الجمال ومنها ما هو على صورة خيل مسومة وكأنها متهيئة لنزال او هجوم

ومنها ما هو على صورة بعض الملوك الاول ورجال الدول فكانوا كلما مروا بصورة شرحها الخواجا الشيخ ولولم يسأله عنها فلما خرجوا قال الانكليزي للشيخ ايها الاستاذ كيف ترى فيما فعلت

حوادث الزمان وخطوب المحدثان وتحول الأشياء عما كانت عليه
وخروجها عن موضوعها

فقال الشيخ كيف ذلك وما الذي خطر ببالك فقال ان
هذا القصر كان محلا للملوك لا يصل اليه شريف ولا صعلوك فلما
تقلبت به الايام وامتدت اليه يد الزمن عاما بعد عام اضمحل حاله
وآل الى ما ترى مآله والذي وضع فيه الصور والرسوم التي رأيتها
هو لوي فيليب فلورأينه قبل قيام الفرنسيين حين كان مركز دائرة
الحكومة ومحل فصل كل مشكلة وخصومة فكان غاصا في النهار
باصحاب الحاجات والليل بانواع الملاهي والمستلذات ولولم يضع
فيه هذا الملك هذه الرسوم ما خج اليه احد

فقال الشيخ ليس ذلك من الدهر بعجيب ولا عدد ارباب
المعارف بغريب فكم لعبت الايام بمنله حتى ازالته من اصله كما
قال

هي المقادير تجري في اعتنها

فاصبر فليس لها صبر على حال

يوما تريك خسيس العقل ترفعه

الى السماء ويوما تخفض العالي

اذ من المعلوم ان الدهر لا يبقى على حاله بل لا بد له من
اعطاء ومنع وخفض ورفع وحركة وسكون وظهور وكون وصحة

وعلة ويسار وقلة فلا يدوم على حال الأ الكبر المتعال
وأمّا الكون اجمع وما حوته جهاته الأربع فلا يخلو عن
صحة وفساد وضلال ورشاد على حسب ما اقتضته ارادته العلية
ودبرته حكمته الخفية فترى الشيء قد كسي حل بها وعلاه رونق
الحسن والأزدها وعن قريب تراه قد حل به الفضا كل ذلك
بحكم واسباب منها ما علم ومنها ما ضرب دون العلم به المحجاب
ومن تصفح تواريخ الام وتبع اخبار الناس من عرب وعجم وجد
ان كل زمن لا بد فيه من تغير ومحن ومن يطلع الآن على هذا
المكان ويتامل في بنيانه واتساعه وإتقانه وما اخذه من الارض
يحكم على واضعه بالغرور ولكن هكذا دأب الأسان على مرّ
الدهور فانه كلما تمني حالة وبلغها تمني اعلى منها وهكذا الى ان
يأتيه هادم اللذات ومشتت الجماعات فيجده غريقاً في بحر شغلته
فيجذب به من بين اهله واحبته فهناك تنقطع علايق اوهامه وتثبت
حبال اغتراره بأيامه ولنترك الآن الكلام في هذا الشأن وادخل بنا
البستان نربح الخاطر باستنشاق ارجه العاطر وننتع الباطر بزهره
الزاهر فساروا حتى دخلوه فكانوا كلما مروا بنوع من ازهاره او
ناحية من نواحيه او شجرة من اشجاره ساله الشيخ عنها فيطلب له
في وصفها وخواصها ولطيفها الى ان وصلوا كهفا حوله اشجار يسمع
منه تغريد اطيار فوجدوا عنده مصطبة من حجر للجلوس كل من

مر فجلسوا وانفق ان ذلك اليوم كان يوم فتح مجاري المياه بجمع فيه خلق كثير من اهل باريز وغيرهم فحصل عند الشيخ من العجب ما ذهب به كل مذهب فسال صاحبه الانكليزي عن اصل هذا المكان وعن زخرفه واتقنه هذا الاتقان

فقال له الأولى ان تسال في ذلك صاحبنا الفرنسي لانه ادرى باحوال بلاده فقال له الفرنسي هذا من حسن اخلاقكم والافتار يخ هذه البقعة مشهور بين الخاص والعام من اهل اوروبا لان له حوادث جسيمة في ازمة مختلفة ترتب عليها تقلبات كثيرة فيغلب على ظني انها بعض معلوماتكم ولكن هكذا يكون الظرف عند اربابه فاقول ان هذا المكان لم يكن في الاصل كما تراه الآن بل كان بقعة لا تؤلف ولا تسكن ما بين منخفض وعال ومجاري مياه وتلال لا شيء بها سوى غابات ولا يأوي اليها الا الحيوانات وكذلك المدينة التي تراها على ما تراها عليه لم تكن الا عبارة عن كفر صغير مشتمل على قليل من البيوت كالعش لا يسكنه الا اوغاد الناس وطغاهم هكذا كان اصل هذه البقعة ثم في القرن السادس عشر من الميلاذ انشئ به كنيسة ثم مارستان لمعالجة من يمرض من خدمتها لانهم كانوا رهبانا لا مأوى لهم سواها فبقيت كذلك مدة واعظم محل كان بها في ذلك الوقت بيت لاحد البروتستانتين الذين نجوا من القتل في واقعة

برتلي ثم قبض عليه وقتل واستولت الحكومة على جميع متروكاته
وانعم ببنته على بعض من يلود بالملك الى ان تولى لويز السادس
عشر فاخذ ارض ذلك البيت واطاف اليه ما يجواره من الارض
وانشأ في الجميع قصراً وحديقة

فقال الشيخ اذا كان هذا المكان في الاصل على ما ذكرت
من الصفة فما الذي اعجبه منه حتى الله

فقال الفرنسي لا شيء الا انه كان يهوى الصيد وكان
ذلك المكان بطريق غابة مشهورة بالحيوانات الغريبة ولم تكن
سكك الحديد وقتئذ موجودة فانفق انه ذهب مرة لبصطاد
فامسى عليه الوقت فبات فيه في طاحونة مهجورة وامسى عليه
الوقت مرة اخرى فبات في خماره فاشترى تلك الارض وما بجانبها
ووضع فيه ما يلزم له لياوي اليه اذا حصل له مثل ذلك ثم لما
اتم القصر والحديقة شرع في عمل سكة الحديد بين قصره وباريز
واجتهد في تصفية هوائه فجمع العمال من الرجال وازال ما كان
حوله من التلال وطم المنخفض وردم المنافع فالف الناس وانخدعوا
لم به مساكن فانتسعت عمارته وتغيرت صفته ثم مرض الملك
مرضاً شديداً فوكل امر الملك الى امه ماري ميديسي فاسأت
التدبير ولم تفعل في امر الملكة على وزير ولا مشير بل سكت
طريق العسف ففسد ما بينها وبين رجال الحكومة خصوصاً
ريشليو وكان من اعيان رجال الدولة واقربهم الى الملك فانها

فعلت معه ما لا ينبغي فعله مع مثله فلما برىء الملك من مرضه وجلس محله راودته أمه في طرده وطرده من يثمي اليه فلم يوافقها على ذلك بل ارسل اليه ليرده الى ما كان عليه فوجده متأهباً للخروج من البلد خوفاً على نفسه من سعاية أم الملك به فامته فعذل عما كان عازماً عليه وحضر الى الملك وترجاه في ان لا يعود الى الخدمة لثلا يقع بين الملك ووالده شيء بسببه فلم يقبل عذره بل الزمه المقام معه لعله بصدائقه وكفايته فلما لم يجد له مخلصاً من المقام معه قال له ان كان لا بد من ذلك فاول ما اشير به عليك ان تعمل طريقة تأمن بها شر هؤلاء المنسدين اشارة لتقوم سهام وفيهم والدة الملك فقال له الملك هذا رأي سديد وكلما اشترت به في حتم قريب غير بعيد فقال ينبغي نفي فلان وفلان حتى الوالدة ففعل كما قال وامر بنفيهم في الحال حتى والدة فلم تعد للمملكة بعد ذلك وجعل الحل والعقد بيد ريشليو فنفذت كلمته وقويت شوكته وقام بتدبير المملكة وحده وبلغ من نفوذ الامر وحسن الراي حداً لم يبلغه احد قبله ولا بعده فاكسبت هذه البقعة في تلك المدة من الروتق واليها ما يجلب عن الاحصاء ثم لما مات الملك وجلس محله ابنه لويز الرابع عشر احتفل بها وصرف فيها اموالاً كثيرة حتى نقلها الى حال احسن من حالها الاول فكان هو الذي اتقنها هذا الاتفاق وجعلها على هذه الصورة التي تراها الان فان الملوك الذين

المأمورين ويوعدهم ويعاقب كل من تأخر عن العمل
قال بعضهم انه اجتمع في حفر هذا النهر ما ينيف على
ثلاثين ألفاً واما قدر ما صرف على القصر فلم تحتقه الا اني
رأيت بعض اوراق تدل على ان ما صرف فيه مائة وتسعون
مليوناً وقتئذ هذا ومع قيام الحرب واشتعال نارها كانت العملية
في القصر مستمرة ما بين نقاشين وبنائين ومصورين الى ان اشرف
الملك على الارتحال وقربت اليه اوقات الزوال فبنى كيسة رتب
فيها قساً وخداماً فكان يحضر اليها كل يوم احد وخميس قتله
في ذلك اتباعه وخواصه فكان اذا حضر اليها تبعوه وازدحموا عليها
واذا تخلف لم يحضر منهم احد وكان غالب ايام ذلك الملك مصروفة
في تنظيم هذا المكان فكان يقسم اوقاته فيجعل وقتاً لنومه ووقتاً
للمطالعة في اخبار دولته وقومه ووقتاً لخلوته واجتماعه باحبته
ووضع بجانب سريره لوحاً عليه رسم صورته وصورة امه وزوجه
فاذا اتبه من نومه كانت تلك الصور اول ما يقع بصره عليه وكان
اذا جاء وقت قيامه من نومه دخل عليه الموكل بخدمته فينبهه ثم
يخرج ويدعوه بالحكيم ومن يلوذ به فيغزون رجله ويلقون عليه
بعض عبارات غزلية وكلمات هزلية حتى يعود اليه نشاطه وتراجع
اليه حواسه ويتم انبساطه ثم ترفع الستارة فيدخل عليه احد خواصه
ومعه كتاب الدعوات فياخذه منه ويدخل به خالة فيبكت فيها
ما شاء ثم يعود الى مكانه ويلبس ثيابه ويخرج فيجد القسس والعمال

في انتظاره فاذا وقع بصره عليهم وقعوا له ساجدين ثم يامر كلا من
عماله بالانصراف الى اعماله فينصرفون ويبقى هومع بعض خواصه
يتحدثون في حيل الصيد وانواع المصيد هكذا كان دابه فانظر الى
هذه المدينة بعد ان كانت في اول امرها كفرة لا يذكر كيف صارت
احسن مدينة في الدنيا وما ذاك الا لاقامة الملوك بها واحفالم
بشأنها وتنظيم شوارعها وجمع انواع الملاهي في مراتعها فعمرت
ضواحيها وملأت الخلق نواحيها وانشي بها خمامر كثيرة ومحلات
مزخرفة لمبيت الاغراب وورد اليها الخلق من كل جهة خصوصا
ايام اطلاق المياه وغلت اجرة البيوت بها غلوا لا يخاطر بال وقل
ان يوجد بها محل للاجرة خال فكانت فرساي مدة جلوس لوبز
الرابع عشر على التخت محل انس وانسراح وولائم وافراح ثم اتى
ولده من بعده فلم يجر على سنن والده في تقسيم اوقاته على ما قدمنا
بل صرفها جميعها في حظوظه النفسية ما بين مخادنة نساء وفجور
ولعب ولهو وشرب خمر حتى كان من شدة اكبابه على المنكر مع
احبابه يجعل له آلة توصل اليه ما لزم من غير احتياج الى خدم
فاقبل عليه المفسدون من كل حذب وحسنوا له التقيج من الشهوات
واغروه بسائر المنكرات فعم الفساد وانتشر بين العباد ولا تسل عما
كان يهديه الى النساء فانه مما يجمل عن الاحصاء وقد بلغني من
فعله التقيج واسرافه انه اهدى مرة الى بعض صواحيه قلادة ثمنها
مايون وستائة الف فرنك فانظر كيف كانت هذه البتعة مدة

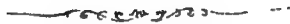
لوزير الثالث عشر ومدة من جاء بعده وكيف صارت مدة لويز السادس عشر من حسن حالها واستقامة احوال نساءها ورجالها حيث كان حسن السيرة ممدوح الفعل والسريرة بحسب العلم واهله ولم يرتكب شيئاً مما ارتكبه من كان قبله الا ان الزمن الذي كان تصرّم في الفساد قد الزم الرعية وكذا الحكومة بديون لا يرجى لها سداد فشكوا اليه ذلك فرق الحالم واخذ يجمع ما تشتت من شملهم ويهون عليهم الامور ويعدم وينهم بما يجلب لقلوبهم السرور وكان الذي قبله قد شرع في اعمال جسيمة نافعة كبناء ميناء شربور وحفر خليج سربوني مع خلو خزينة الملكة من الدرهم والدينار واضطرار الرعية الى من ينظر في احوالهم اشد اضطرار فجمع النواب وكل من اشتهر من رؤساء الطوائف فكانوا العا ومائتين واربعة عشر وجعلهم ثلاث درجات

الاولى القسيسون ومن يلهم فكانوا ثلاثمائة وثمانية

الثانية اعيان المدينة ووجوهها فكانوا مائتين وثمانية وتسعين
الثالثة اعيان الزراع وعرفاء القرى وارباب الضياع فكانوا ستمائة وسبعة وامر بتهيئة محل لم يجتمعون فيه فبيثوا لم المكان الذي هو مدرسة اهدائية الان وعينوا يوماً لافتتاحه فحضر الملك وكان عن يمينه اهل الديانة وعن يساره وجوه اهل المدينة وجلس الوزراء على قدر مراتبهم وكانوا جميعاً في ذلك اليوم قد حضروا وعلمهم ملابس الزينة الموشاة بالذهب وغيره ما عدا الاهالي فكانوا

بهياتهم المعتادة وبعد ان كان هذا المجلس يسمى بمجلس النواب
 اطلقوا هذا الاسم وسموه بمجلس الملة ولما كان من عادة امثالهم في مثل
 ذلك ان ينزعوا رانطهم ويظلوا واقفين ولم ترع تلك العادة في
 ذلك الوقت قال بعض المحاضرين هذا خروج عن العوائد
 الرسمية وخلل في القوانين السياسية واكثروا من الكلام في ذلك
 فلم يلتفت الملك اليهم وشرع في مقالة تلاها عليهم فذكر فيها مشكلة
 الدين وعدم انتظام عوائد الفردة ونحو ذلك من الامور التي تضرر
 منها الاهالي ثم ختمها بامر النواب بالاتفاق على طريقة لاصلاح
 خلل هذه الانواب ثم قام ناظر الخاصة وتلا مقالة بين فيها ما
 اجمله الملك في مقالته فذكر ان قدر الدين ثلاث مليارات وتسعون
 مليوناً وان الايراد لا يقوم بالمنصرف بل ينقص عنه في كل سنة نحو ستة
 وخمسين مليوناً وخمسمائة الف فرنك وان قدر الايراد خمسمائة
 وواحد وثلاثون مليوناً واربعمائة واربعون الف فرنك وان من
 العدل والانصاف ان تكون وجوه الناس كثيرهم في الفردة وان
 جميع ما يلزم للحكومة يوزع على جميع النفوس من غير تمييز بين رئيس
 ومروءس ثم قال فاما ان نتقوا جمعا على كلمة واحدة واما ان
 تبدي كل طائفة ما يظهر لها وعلى كل لا بد من اعمال الفكر في
 تخليص الحكومة من ورطة هذا الامر ثم اذن لهم بالانصراف
 فانصرفوا فلما كان اليوم الثاني حضروا فقالوا الصواب صرف
 النظر عن اراء رؤس الطوائف وان يؤخذ رأي كل شخص على

حدثه فمن كان اكثر عمل برأيه فنفر بعضهم من هذا الراي فلما بلغ الملك ذلك امر بعدم تغيير المعتاد ونهى عن الدخول في كل امر يوقع بين الناس الفساد واذن لهم بالانصراف فانصرفوا واغلقت الابواب فنشأ من ذلك امور لا يحصرها لسان ولا يحيط بها جنان كما هو مذكور في تواريخ الامة الفرنساوية فترتب على ذلك تدوين الاحكام السياسية والقوانين الفرنساوية وظهر نابليون بوناپرت وتعصبت الدول على الامة الفرنساوية فانتصر عليهم وستنكم على ما وقع بين هؤلاء القوم في يوم بعد هذا اليوم



المسامرة التسمون
المجبولوجيا
او علم طقات الارض

ثم ركبوا سكة الحديد وتوجهوا الى باريز فصادف دخولهم
غروب الشمس فاستأذن صاحبهم الفرنساوي وتوجه الى منزله وبقي
الشيخ مع صاحبه الانكليزي ولما لحق كلا منهما من التعب من كثرة
المشي طول يومه استأذن كل منهما صاحبه ودخل محل نومه وعند
الصباح اتى الفرنساوي الى الانكليزي فاخذه وذهب به الى الشيخ
فتلقاهما بالقبول واحسن لهما في القول ثم قال الفرنساوي للشيخ
كنت كتبت الى صاحبنا الانكليزي كتابا رجوته فيه تبليغ السلام
الى حضرتكم وان يترجاكم في قراءة دروس لنا في علم العربية
بالمدرسة المشرقية وقد سأله البارحة عما تم عليه الامر فاخبرني انكم

قبلتم رجاءه فارسلت الى اعضاء الجمعية ابشروهم بذلك فسروا جميعا غاية السرور وكانوا يظنون ان اجابكم الى ذلك من ابعد الامور

فقال الشيخ قد نجت مقاصدكم لا خاب فاصدكم وكيف امتنع من ذلك والعلم بنهى اهله ان يمنعه اهله وهما انا مستعد لما ترومون ومتهيئ لما ترغبون ولم يكن الباعث لي على اجابكم ما ذكرتموه في المکتوب الذي حررتموه بل اقول كما قال انا موصول بنعمة من حبله بالود موصول ثم انتقوا على اليوم والساعة وقام الفرنسي مع الانكليزي واذا باين الشيخ دخل عليه وقبل على عادته يديه فاخبره والده بما صار وبما انحط عليه القرار وانه عازم على انجاز الوعد ومتوجه اليهم في بعد غد

فقال له ولده ان يعقوب اخبرني حين استشعر بهذا الخبر ان له رغبة في حضور هذا المجلس ولكنه يخشى ان لا يأذنوا له فقال له الشيخ قل له عني لا عليك من ذلك ولا مانع من حضورك معنا هنالك ثم اذن لابنه بالانصراف وحذره من تضييع الوقت اذا اراد الطواف وكانها كانت كرامة للشيخ فان يعقوب كان قال له قبل دخوله على والده ان هنا مكانا على نحو ساعة من باريز يعمل فيه في مثل هذا اليوم كما يعمل في الموالد في بلادكم وفيه ما يشرح الخواطر ويسر النواظر فلما خرج من عند والده واخبره بما قيل في شأنه تم انبساطه وتنبه نشاطه وقال له هل لك

في الذهاب الى هذا المكان لثرى ما فيه وتمنشق نسائم هاتيك
الجنان فلم يجد له بدا من الموافقة عملا بقولهم شرط المرافقة الموافقة
فركبا غربة وسارا فقال له ابن الشيخ اذكرا ايام كنا راكبين البحر
حين كنا نرى دخانا صاعدا الى السماء فكنا نراه في الليل كأنه
مخلط بشهب ولهب وكان الخواجا يقول لوالدي انه خارج من
جوف الارض فاطم ان هذا من ذلك وذلك يقضي بوجود حرارة
شديدة في جوف الارض حتى تذوب منها هذه المعادن والاحجار
وتندفع على وجه الارض وتثرى سلمنا ذلك فكيف وصل الانسان
الى جوف الارض حتى علم ما هناك

فقال له يعقوب قد سألت عن مسائل مشكلة والاجابة عنها
على مثلي معضلة ولكن على حسب الامكان اذكر لك ما يحضر في
فيها الان مما سمعته من بعض العلماء واطلعت عليه في كتب
الفلاسفة الحكماء انما يجب ان تعلم اولاه انه لا ينبغي للانسان ان يحتم
على الاشياء بظواهرها وانما كانت كذلك من اول امرها فان
الارض التي تراها مكسوة باصناف النبات مملوءة بانواع الحيوانات لم
تكن قبل ذلك كذلك حتى المدن التي تراها الان عالية البنيان
معمورة بالسكان لم تكن كذلك بل لا بد وان يكون قد تداول
عليها ثلثيات منها ما اوقع اهلها في مضرات ومنها ما البسم ثياب
ثروة وسعادات فاذا كان هذا فيما على ظاهر الارض فلا مانع من
انه يكون ما في باطنها كذلك فاننا لو نزلنا الى ما في جوفها من مغارات

عميقة كمنازل الفحم الحجري مثلاً لوجدنا حرارة باطنها اشد من حرارة ظاهرها وهكذا كلما نزلنا ثلاثة وثلاثين متراً نجد حرارة اشد منها فوقها وايضاً فان الارض مركبة من طبقات ومعادن بعضها فوق بعض منها المستقيم وغيره وقد يكون بعض الطبقات مفصولة عن بعضه بمادة ليست من جنسه وغير ذلك مع اننا لو نزلنا الى باطن الارض وامعنا النظر لوجدنا في خلال مادتها بعض عظام واثربعض نبات فمن اين كان هذا النبات والحجوان واي حيوان كان ومتى كان في هذا المكان أفلا يدل ذلك على وجود تقلبات مضت في الاعصر والازمان التي انتقضت وقد اعنى علماء كل زمان بالبحث عن هذه العظام فظهر لهم انها عظام حيوانات كانت في ازمان مضت ثم انقرضت عن اخرها

وحيث كانت تلك العظام غائرة في جوف الارض وعلى بعد عظيم من سطحها ينبغي القطع بمرور تقلبات عظيمة وادوار مختلفة اوجبت بلاءها وامتزاج ما بقي منها بالمواد المعدنية والحجرية فقال له ابن الشيخ واي علم يشرح هذا الحديث وهل هو قديم او حديث

فقال يعقوب العلم الذي يذكر فيه ذلك يسمى باللغة الفرنسية علم الجيولوجيا ومعناه علم طبقات الارض او علم تكوين الارض وهو علم حادث لم تؤسس قواعده ولم تنتشر فوائده الا في القرن السابع عشر من الميلااد ومستنده المشاهدات والاطلاع على ما خفي من

طبقات الارض فكانوا كلما كشف لم شي اثبتوه واستنجوا منه
غيره ولذا ترى هذا العلم دائماً يتسع شيئاً فشيئاً وهو علم نفيس اذ
به يمكن نسبة كل طبقة من طبقات الارض الى الزمن الذي
تكونت فيه واخشى ان تكلمت معك فيه ان تسأم من طول
المقام او كثرة الكلام

فقال قل ما شئت ولا تقصر في الايضاح ولا تبخل بالافصاح
فاني لكلامك سامع

فقال يعقوب اذ قد الزمنني بالاجابة وان ابين لك خطأ
الرأي وصوابه فاقول

اعلم ان علماء هذا الفن يقولون بتغير ظاهر الارض وباطنها
اما تغير ظاهرها فبما هو مشاهد لكل احد واما تغير باطنها فقد استدلو
عليه بشيئين احدهما ما وجدوه في خلال طبقاتها من الاثار
الحجرية والنباتية والثاني الاتقاد والاستعمال الذي وجدوه في
باطنها كالذي رأيناه حين كنا بالبحر فلما رأوا ذلك قالوا لا بد
ان يترتب على هذا الاتقاد دوران وغليان يوجب تعدد
الطبقات وارتفاع كل طبقة على التي فوقها وان تتخلل بعض
اجزاء الطبقات السفلى بين اجزاء الطبقات العليا ومن ذلك
العظام ونحوها وكان البحث عن هذا الامر في اول الزمن
مجهولاً فكان بعض القدماء اذا رأوا اثر حيوان او نبات اكنفوا
برؤيته ولم ينجسوا عن سببه وبعضهم بعده جزء من اجزاء الارض

وبعضهم ينسبه الى ما يشبهه من الحيوانات الا انه كان يخترع له بعض حكايات خرافية واقوال وهمية فينقلها عنهم من يأتي بعدهم ثم من بعدهم وهكذا فمن ذلك ما نقل عنهم وكانوا قد رأوا عظما يشبه بعض اعضاء الانسان فنسبوه اليه وقدروا له طولاً وعرضاً غير طولله وعرضه المعروفين

واول من تكلم في هذا الفن العالم الشهير الفرنسي المسمى بيرنار باليس وكان في القرن السادس عشر من الميلاذ فالف في ذلك كتابا بين فيه ان جميع الاثار النباتية والحيوانية التي توجد خلال الاحجار لم تكن الا بقايا حيوانات واشجار كانت مخلوقة في قيعان البحر ومحلها الان هو الذي كانت خلقت فيه من قدم الزمان ثم اتى من بعد هذا العالم في القرن السابع عشر علماء ايتاليون فافتقوا اثره وقالوا برأيه وصاروا يكتبون كلما رأوه من الاثار وينسبوننها الى اصولها ومن ذلك العهد اتسعت دائرة هذا العلم وكثر اهله ثم انهم اتقسموا قسمين قسم ينسب تكوين الارض الى النار وقسم ينسبه للماء وكل اقام على مذهبه دليلا اسس قواعده واثبت بالبراهين فوائده مع اجماعهم على ان جميع ما يوجد من اثار الحيوانات والنبات كان له اصل في الخلقة وطريق الاستنباط من هذه الاثار طويل لا حاجة لنا به الان فعلى اي حال لولا وجود هذه الاثار واشتغال اهل هذا الفن بها اثناء الليل واطراف النهار لكان هذا العلم الى الان في حيز الاهمال كعلم قدماء المصريين فانه بقي زمنا

طويلا لا يلتفت اليه وكان كثير من الناس يظنه مجرد نقش
 وصور ولا يخطر بباله انه من عظيم الاثر الى ان ظهر شامبليون
 الفرنسي فأمل في اصوله وقواعده واظهر الخبايا من فرائده حتى
 وقف على تاريخ المصريين وعلم كثيرا من حوادث الاقدمين
 فكذا هذا العلم فان العالم الشهير المسمى كوفي الفرنسي ما
 تكلم على تكوين الارض والتقلبات التي استتتها من بدء الخلق الى
 زمنه والتي تعتبرها الى الان الامن تتبعه تلك الاثار وامتحانها
 ونسبتها الى ما يشبهها واما اشتعال المواد وانقادها في تخوم الارض
 فكان الاقدمون يقولون به فوافقهم على ذلك المتأخرون وبنوا ذلك
 على امور منها ازدياد الحرارة كلما تعمق الانسان وتغلغل في جوف
 الارض فانه كلما نزل ثلاثة وثلاثين مترا زادت الحرارة درجة كما
 تقدم ومنها البركان والمياه النابعة من جوف الارض ومنها البخار
 الذي يصعد من جوف الارض في بعض البقاع فهذا كله دليل
 على وجود الحرارة

وبناء على ما قلنا من زيادة الحرارة درجة في كل ثلاثة
 وثلاثين مترا تكون الحرارة في المركز ١٩٥٠٠٠ درجة وعند ذلك
 تكون جميع المواد التي في هذه الدرجة نامة السيلان ويؤخذ مما
 اسلفنا ان الطبقة الظاهرة التي تحمدت بتأثير البرودة كانت قبل
 ذلك سائلة بتأثير المواد السائلة والابخرة المحبوسة تحت الارض
 فلما اثرت البرودة في القشرة الظاهرة جمدت المواد المتدفقة المهاسة

لها وتنقص حجمها نحو العشرة كما هو شأن كل مائع تجمد
 وحينئذ تكون الطبقة الأرضية التي هي ظرف اوسع من
 مظروفها فربما كان بينه فضاء وقد يتلأ وإذا حصل في الظرف
 انخفاض وارتفاع تكوّن من على ظاهره ما يسمونه سلاسل الجبال
 وقد ينفخ الظرف فتحات فتخرج منها مواد سائلة فترتفع الى الجو ثم
 تسقط على سطح الارض فيكون منها هذه الجبال الشامخة الموجودة
 في جميع جهات الارض هذا اذا كانت الفتحات واسعة فان كانت
 ضيقة عادت المواد المقذوفة منها اليها فكان ما يسمونه العروق
 المعدنية او الحجرية وقد يكون الخارج من تلك الفتحات مواد
 معدنية او حجرية فيتخلل منها مواد ملحية او جيرية او غير ذلك فاذا
 اخلطت بالبجار كان من املاحها ما يسمونه ارض الرسوب فاذا
 تقرر ما ذكرناه من احوال القشرة الأرضية وما يعرض لها علمنا انه
 مغير لصورتها ومبدل لهيئاتها وانه ناقل للبجار عن مواضعها ولكن
 لا يكون ذلك الا بعد مضي ادوار من الزمن طويلة تسكن الارض
 وتستقر في كل دور منها فتنتقل المواد السائلة منها الى مواضع
 قريبة او بعيدة عنها على اختلاف تأثير الماء قوة وضعفا فاذا استقرت
 كان ما يسمونه الارض المتقولة وما ذكرته لك في بيان اصل
 الجبال والصخور والبركان والعروق المعدنية ونبج الطبقات
 الأرضية وقذف المواد السائلة في باطنها الى ظاهرها وتخلل بعضها
 بين طبقاتها وبيان ارض الرسوب والارض المتقولة انما هو على سبيل

الاختصار والا فالكلام على ذلك بعيد القرار
وقد جعل علماء هذا الفن جميع المواد المقذوفة التي تكونت
منها كرة الأرض ثلاث طبقات
الأولى الطبقة التي كانت سائلة ثم جمدت بالبرودة وسموها
الأرض المتبلورة
الثانية المواد التي في قرار البحار كالرمال ونحوها وسموها
أراضي الرسوب

الثالثة الأراضي البركانية وتسمى المتبلورة أيضاً إلا أن تلك لها
صفات تميزها عن غيرها كالانثار النباتية والحجرانية وهذه تحدث من
تأثير المواد الكامنة تحت الأرض وهذه الطبقات الثلاث وإن كان
بعضها فوق بعض إلا أنها ليست على نسبة واحدة ولا كانت معرفة
علم تكوين الأرض سهلة لا صعوبة فيها إذ يتوالي فعل البراكين
وقذفها بأنواع مختلفة في مواضع وإزمان متعددة تكون الطبقات
التي تحدث مما يقذف تارة متقطعة وتارة تستحيل إلى نوع أراضي
الرسوب ويتبدل النوع بغيره فحيث لا بد لكل من أراد أن يقف
على حقيقة أي أرض أن يعرف أولاً ما قيل فيها ومن أي نوع هي
ثم بعد ذلك يحكم عليها

فقال ابن الشيخ بقي عليك أمور ذكرتها ولم تأتِ لها ببرهان
قلت إن هناك حرارة مركزية ولم تذكر سببها وهل هي سابقة على
التكوين أم حصلت بعده وذكرت أن البرودة تؤثر في الأرض

ونسبت اليها تجمد الطبقة الارضية السطحية حتى حبست بتجمدها المواد الداخلة وانه يحصل في الطرف بواسطة البرودة ارتفاع في بعض المواضع وانخفاض في بعض اخر فتحدث الوهاد وسلاسل الجبال ولم تبين اسباب هذه البرودة وكذلك ذكرت المياه ولم تذكر سبب جريانها هل هو تلك المواد المتذوفة ام غيرها وعلى كل فاین كانت مواد التكوين قبل وجود الكون

فقال يعقوب لا تعجل عليّ فاني اعلم انك ستسألني عن ذلك كله وانما اخرت بيانه لضرورة تميم الكلام على المقدمات التي سمعتها فاذا ثبتت في ذهنك اتبعنها بذكر المقصود من هذا العلم وهو معرفة مادة الارض وكيف كانت قبل ان تكون بهذه الكيفية واي شي اثر فيها حتى صارت في هيئتها الحالية وجرت فيها المياه وعمرت بالانسان والنبات وسائر انواع الحيوانات فاقول لا يخفى عليك مما تقدم ان درجة حرارة مركز الارض كبيرة جدا لا يقاومها شي ولو كان في غاية الصلابة فعلى هذا يلزم ان تكون جميع مواد الكون في ذلك الحين بخارية وان يكون حجمها وقتئذ قدر حجمها جامدة الآن وثمانمائة مرة ولذلك قالوا ان حجمها كان قريبا من حجم الشمس الذي هو قدر كرة الارض الغامرة ولكن بدوران المادة الارضية في الفضاء البارد المحيط بها من جميع جهاتها كانت تبرد بالتدريج الى ان انتقلت من الحالة البخارية الى حالة الميوعة ثم الى

الصورة الكروية التي يقبلها كل مائع وتوضح ذلك يعلم من علم
يقال له علم تحريك الاجسام

وحيث كان للارض مدورانها حول محورها حركة خاصة
بها يترتب عليها تعاقب الليل والنهار كما هو مذكور عند اهل
هذا العلم حصل لما وقت ان كانت سائلة من الانتفاخ والاستدارة
ما يحصل لاي مائع دار حول محوره بان علت وانتفتحت من وسطها
وهو المنطقة المسماة بخط الاستواء وانبسطت وهبطت من طرفيها وهما
المحلان المعروفان بالقطبين فتغير شكلها وبعد ان كانت بخارية
صارت مائعة ولم تؤثر البرودة في جميع المواد بل منها ما بقي على
حالته الاصلية فكان منه جو عظيم السعة له اشعة متشرة في الفضاء
يتحلل منها البخرة الماء والمواد الارضية وانما لم يتجدد لان حرارة الجو
في ذلك الزمن كانت شديدة حافظة لبقائها على حالتها البخارية
ولان ضغط الجو على الكرة في ذلك الزمن كان اقوى من ضغطه
عليها الان لنقله بما فيه من البخرة المائية والترابية والمعدنية فلم
تجمد وتندل لشدة الحرارة والضغط وقتئذ ولا شك في ان جميع
البخرة الجو كانت فوق بعضها على حسب ثقلها وخفتها فكان اثقلها
اسفلها وهي الطبقة التي نلي الارض كالابخرة الحديدية والنحاسية
والبلاتينية فكانت هذه الطبقة في غاية الثقل والكثافة وفوقها البخرة
المواد الاقل منها ثقلا وكثافة كابخرة الاملاح المعدنية والكبريتية
والفسفور وفوق هذه الطبقة البخرة المواد الهوائية الخفيفة العاصية

كبحار الماء والأكسجين والازوت والاسيد كربونيك وهذه الابخرة كلها وان كانت متفاوتة ثقلا وخفة الا انها كانت دائما في ثقل واستحالة من حالة الى حالة فكان يفصل منها تيارات وعواصف فتمزق ما جاورها من الطبقات وتنفذ منها فيكون لها عند ذلك رعد وبرق اعظم مما تسمعه الان وكذلك كرة الارض تتأثر من المواد التي في جوفها فيحدث فيها كذلك تيارات شديدة تدفع تلك المواد الى جهات مختلفة فيتولد منها ما يقال له الكمربائية فيكون لها عند ذلك من الرعد والبرق والاصوات المختلفة فوق ما تسمعه الان هذا ما كانت عليه الارض والجو في مبدأ امرها وكانت الارض وما يحيط بها سائرة في مدارها في فضاء متسع محيط بها من سائر جهاتها وسبب شدة برودة الفضاء التي كانت بحيث لا تنقص عن مائة درجة تحت الصفر كان كلما تقدم الزمن وقوي تأثيرها على الارض نقصت ميوعتها واخذ ظاهرها في الانجهااد شتئا فشتئا ولم يجمد دفعة واحدة بل في نقط متفرقة وازمنة مختلفة ثم تجمعت وانصلت ببعضها حتى سترت الكرة الملتهبة ويظهر ان تلك الطبقة في ذلك الزمن كانت رقيقة جدا وان كان سمكها الان ثمانية واربعين الف متر لان نسبتها لنصف القطر كواحد من مائة وثلاثين فلرقتها كانت لا تقاوم المواد السائلة داخلها بل تتشقق من بعض المواضع فيخرج من باطنها بعض مواد ترتفع الى الجو ثم تسقط وتجمد فتكون منها الجبال والعروق

التي توجد خلال الارض في كثير من المواضع كالنحاس والتوتيا والاشموان والرصاص وهذه العروق نارة تكون عمودية ونارة تكون مائلة وكثيراً ما تكون على غير انتظام وقد يتفرع من تلك العروق فروع ومن الفروع فروع اخرى الى ما لا نهاية له فمن ذلك يظهر ان السطح الظاهري للارض كان مختلفاً في الاتجاه والارتفاع والانخفاض والسعة والشكل والتضريس وبسبب استمرار التأثير الداخلي عليها كانت دائماً تتغير الى ان وصلت درجة برودة السطح حداً يمكن معه سقوط المواد البخارية من الجو على سطح الارض بصفة الميوعة انما لشدة حرارة الجو كان الماء الساقط منه وقتئذٍ شديد الحرارة ايضاً لان حرارته كانت مائة درجة فاذا نزل ووجد ظاهر الارض شديد الحرارة لم يستقر عليها بل يتصاعد ثانياً ويقطع طبقات الجو الى ان يصل الى الطبقة العليا ويحل في البرودة فيستحيل من الحالة البخارية الى الميوعة وينزل الى سطح الارض ثانياً في هيئة المطر فتحمله حرارة الارض الى بخار ويصعد في الجو ثانياً وهكذا كلما نزل ينقلب بخاراً وكلما صعد ينقلب مائعاً الى ان يبرد سطح الارض فيستقر عليها لان الماء كلما نزل ياخذ جزءاً من حرارتها فاذا برد سطحها استقر عليها ولم يستحل بخاراً ثم لم يزل يزداد حتى عم جميع الارض وتسلطن عليها وتمكن من حبس الحرارة في جوفها وان كانت في بعض الاوقات نتنفس بعض تنفسات فيتغير شكل ظاهرها ومن ذلك الوقت ابتدأت الارض في دور

جديد ومع تسلطن الماء على ظاهرها لم يزل الماء الذي في باطنها شديد الحرارة ولما كانت الطبقة العليا التي هي ظرف لظاهر الأرض مركبة من السليس والانتيموان والبوتاسي والصودا وكانت هذه المواد تتأثر بتأثير الماء والهواء والحرارة حصل لها في تلك المادة استحقاقات اوجبت استقرارها في قرار البحار وصار ينفصل منها جواهر دقيقة كالرمل ومواد طينية ومن شدة جريان التيارات المائية كانت تأخذها معها الى مواضع فتتركها فيها فتترسب فتتكون منها الأرض التي تسمى بارض الرسوب ومن تأثر المواد الطينية بالحرارة ذابت وتجمعت فلما تعطلت الحرارة بردت فتكونت عنها الأرض التي تسمى بالأرض الشيسينية أي ذات الصفائح التي منها الوردواز فمن ذلك يعلم أن الأرض الطينية الوردوازية فوق الأرض الطينية وأن الأرض في ذلك الزمن كانت عبارة عن جزيرة صغيرة يحيط بها ماء حار من كل جهة وأن البحار كان بها طين كثير فرسب بازدياد البرودة وعظم به سمك الطبقة السطحية وأن المواد الداخلة كانت تخرج منها فتكون جبالاً وصخوراً صوانية وشستية وأن البرودة كلما اثرت في الأرض نقص حجمها وتمزق سطحها وخرج منها مواد سائلة فتجمد وتستحيل الى صخور ومياه مزوجة بمواد وأن هذه الحوادث تكررت مراراً كثيرة لا يعلم عددها الا خالقها ولهذا نجد في طبقات الأرض الأولى وهي التي تكونت في الدور الأول عروفاً صخرية متقاربة من بعضها وفي خلالها معادن مختلفة وأما

الاثار الحيوانية والنباتية فلم يشاهد منها شي خلال الصخور التي امتحنت في الدور الاول ولذلك قالوا ان الارض كانت في تلك المدة مجردة عن النبات والحيوان وهذا هو الظاهر لان الحرارة كانت وقت ذاك شديدة والظلمة مطبقة لكثرة الابخرة المائعة من وصول حرارة الشمس الى الارض فلما تناع نزول المطر وفتق طبقات الظلمة صفا الجو ودبت البرودة في الارض ووصلت اشعة الشمس اليها ومن ذلك الوقت اخذت في الظهور ولكون الحرارة لم تنعدم بالكلية لم يظهر في ابداء الامر الا بعض نبات وحيوانات بحرية محارية فكان كلما ضعفت الحرارة كثر النبات والحيوان فكان يظهر منها في كل دور جنس فيمكن ما شاء الله ثم غيره فيمكن كذلك وهكذا الى ان وصلت الحرارة حدًا يمكن معه بقاء نوع الانسان فعند ذلك خلق الله النوع البشري واسكنه الارض ومتعه بجميع ما خلق قبله فيها

وقد وجد في الطبقة الطينية آثار حيوان ونبات فاستدلوا بهما على وجود هذين النوعين حين تكوين هذه الطبقة واجمعوا على ان اول ظهور الاجسام الحساسة اي الحيوان والنبات كان في الماء لانه هو الذي اودع فيه سر الحياة ثم اخلفوا في السابق منها والظاهر انه النبات لان ما وجد من اثاره اكثر ما وجد من اثار الحيوان واني وان كنت اطلت عليك الكلام في هذا المقام فما تركته اكثر ما ذكرته ولعلك فهمت معتقد اهل هذا العلم في اصل تكوين

الكرة الأرضية الى ان ظهر فيها اصناف المخلوقات واكتست بانواع
الحيون والنبات

ومن جملة معتقدهم قولهم ان سمك الطبقة التي تجمدت وحجست
المواد السائلة ثمانية واربعون الف متراً وان تكوينها لم يكن دفعة
واحدة بل كان في اربعة ادوار

الدور الاول وجد فيه الصخر والصوان والماق والثاني
والثالث وجد فيها باقي الاحجار والرابع وجدت فيه الارض التي
كانت زمن الطوفان وهي التي نحن بها الان وطريقهم في ذلك كله
الاستكشاف وما عثروا به في خلال الارض من المعادن والاحجار
وآثار النبات والحيوان

فقال ابن الشيخ لعل هذا كله مبني على ما فهموا وان كان
الواقع خلاف ما زعموا فان تدبير الكون وابعاده من عالم الخفاء الى
عالم الشهود امر لا يحيط به الا القادر المتفرد بوحدة الوجود والذي
يسعنا في مثل ذلك ان نجعله من جملة الممكن وتباعد عن القطع
فيه بشي مما امكن ولكن لا بأس بعلم ما قيل في هذا الفن سواء
المظنون منه والمتيقن لان معرفة مثل هذه الامور ربما تفيد العلم
بمحققة الكون في سابق الدهور فالمرجو من فضلكم استيفاء الكلام
على ما قيل في هذه الادوار وكيف كان ثقلها الى ان وصلت الى
الدور الذي وجد فيه الليل والنهار وعلى الارض كيف كانت
ومنى كانت ومن اي شي تكونت وما الذي يتميز به كل دور

عن غيره ولا تؤاخذني فيما عودتني عليه من كثرة السؤال وطلبي
منك الاطنا ب اذا شرعت في ابي مجال لان بضاعتي في هذا المعنى
قليلة ومدركتي لنهم مدركاتكم كليلة

فقال يعقوب لا مواخذه ولا لوم وهل نوسمت مني شيئاً من
ذلك في غير هذا اليوم وكيف يكون ذلك مني او يؤثر ما يشعر به
عني أأست بمحسوبكم ولا شغل لي غير خدمة جنابكم وغاية ما أقول
هبوني امرأ ان تحسنوا فهو شاكر

لذلك وان لم تحسنوا فهو صافح
ولكن ارى الوقت لا يسع الكلام في هذا المعنى فقم بنا الى
المجتمع لننظر ما فيه ولا بد ان نعود الى الكلام في هذا الشأن حتى
نستوفيه



المسامرة الحادية والتسمعون

نادرة

وكان المكان الذي جلسا فيه قريبا من الطريق ولكن لاستتاره بالشجر كانوا يرون الناس ولا يرونهم فلم يحصل لابن الشيخ ما كان يحصل له اذا مشى في طرق المدينة حيث كان لا يمر بطريق من طرقها الا رأى الناس قد احاطوا به من كل جهة كما هي عادتهم اذا رأوا غير ابناء جنسهم او احداً تزىي بغير زعيم ثم قاما ومشيا حتى بلغا الحبل الذي عيناه للعربة وكانت واقفة بجوار فندق دخلاه واكلا فيه وشربا ثم خرجا وسارا الى الجهة التي قصداها فوجدا خلقا كثيرين مجتمعين في فسحة خارج البلد بها حوانيت من خشب تنقلها اصحابها وتذهب بها اي مذهب ووجدا بالنساء المذكور زحاما كثيراً فتزلا عن العربة ومشيا بطوفان من

جهة الى جهة فلم يجد شيئاً يستغرب وتمنى ابن الشيخ ان لا يكون الى ذاك المحل ذهب خصوصاً لما رآه وسمعه مما يكدر خاطره وينفر طبعه وخشي ان طال المقام ان يحصل له ما يؤذيه او يغير قلب والده عليه فقال ليعقوب ارحل بنا من هذا المكان فاني ما رأيت احداً الاً وظننت انه شيطان فخرجنا مسرعين فرأيا في الطريق محلاً على باب مکتوب ما معناه من اراد ان يرى اغلظ امرأة على وجه الارض واطول واقصر رجل كذلك فليدخل هذا المكان

فقال ابن الشيخ ليعقوب ادخل بنا هذا المكان لعلنا نجد فيه شيئاً نتروح به وينسينا ما كان فواقته ودخلاه فوجداه في غاية ما يكون من الاتقان وفيه الكراسي كثيرة مصطفة فجلسا في ناحية منه فنظرا الى صدر المجلس فوجداه خالياً وبجانبه فرجة وعليها ستارة واذا برجل امرء مهول الخلقه مفرط الطول يظهر عليه سن الشباب قد خرج من خلف ستارة ومشى حتى توسط المحل ومعه رجل يقول للحاضرين هذا الرجل من الهند وطوله يزيد عن مترين فقام اليه اطول رجل من الحاضرين ووقف بجانبه فلم يبلغ ثدييه فوقف برهة كاد ان يغشى بها عليه فاخذ بيده الرجل الذي كان معه واجلسه لانه مع صغرسنه وطول قامته لم يكن فيه قوة للحركة اصلاً حتى لو دفعه اي انسان بيده لوقع على الارض ثم خرج رجل اخر متناسب الاعضا رخم الصوت طلق اللسان حسن العبارة خفيف الروح لا يبلغ طوله هنداسة وله لحية فصار يتقصف

ويرقص ويصنع حركات غريبة ويفعل أفعالا تدل على قوة عجيبة
ثم عمد الى فردة من جزمة الرجل الكبير الحجم فدخلها حتى غاب
عن اعين الناس ثم خرج منها وكان ذلك الرجل كلما خاطبه
احد فهم يادنى اشارة واجاب بافصح عبارة ثم جلس بجانب الرجل
الاول وخرجت امرأة لم يرَ اغلظ منها فاخذت تتحرك كأنها ترقص
وتترنم وتعاني خفة الحركة وغلظ الجسم يمنعا وتشكف السرعة وتتل
البنية يدفعها فلما انفض الثلاثة من لعبهم خرج ابن الشيخ ويعقوب
فوجدوا بالباب ازدحاما لم يرياه حين دخولها وقد احاط بهما خلق
كثيرون من كانوا داخل المحل وخارجه فلم ينفذا من بينهم الا
بغاية المشقة ثم سارا الى ان وصلا العربية فركباها فقال ابن الشيخ
يا عجباً لهذه الامة ويا ليت شعري ما اوجب انكبابهم هذا الانكباب
وازدحامهم علينا حين خروجنا من الباب

فقال يعقوب هكذا دأب الافرنج خصوصاً الفرنسيون فان
لم عناية بكل ما يرونه مخالفاً لعوائدهم ولوراوه الف مرة
فقال ابن الشيخ ويا ليتهم اقتصروا على النظر من بعد ولم تمتد
الى ثيابي منهم يد بل كان بعضهم يقبض عليها ويتأمل فيها وبعضهم
يقبضها ظهراً لبطن كانه يشتريها فكنت اتغافل واغض بصري
واتجاهل خوفاً من النزاع والخصومة

فقال يعقوب ان غالب ما رأيت من اهل الريف وسكان
البادية فتجد عقولهم قاصرة وحماقتهم من غير سبب ظاهرة وقد

احسنت فيما فعلت فانك لو خاطبتهم لم تأمن شرم وربما كان
يترتب على ذلك اكثر مما رأيت

فقال ابن الشيخ حاشا ان يكون اهل ريف مصر كذلك
فانك لا تراهم الا مشغولين بامرانفسهم ولورأوا غريبا ببلادهم ولو
كان زيه مخالفا لزيهم لا يمعنون النظر اليه وان نظروا اليه نظروا
نظر اخلاص بحيث لا يدركه الا قليل من الناس

فقال يعقوب هكذا اقتضت حكمة الملك الديان وانت تعلم
انه ليس في الامكان ابداع مما كان انسبت نصيحة والدك وهو آخذ
بيدك ويقول لك يا بني ما نازعني احد في امر الا اخذت في امره
بثلاث ان كان فوقى عرفت له فضله وان كان دوني رفعت قدري
عن منازعته وان كان مثلي تفضلت عليه فلاحسن ان تصفح صفح
الكرام وان لا تضيع وقتنا في تتبع عثرات اولئك الاقوام فاخبرني
عن ابي الثلاثة الذين رأيتهم كان عندك اغرب

فقال ابن الشيخ اما بالنسبة لمن خلق الذر وفصل له اعضاء
وجعل لبعض الدود اسنانا كالمقاريض بل امضى وخلق الانسان
من نطفة ثم من علة واخرج من جوف الصخرة السماء اضعف
حيوان ورزقه فلا غرابة ولا عجب

واما بالنسبة لعوائد الخلقه فالقصير احق بالاستغراب واولى
لان الرجل الطويل وان كان غربيا في خلقته وطول قامته وعدم
قوته لا يساوي الرجل القصير في ذلك فانه مع فصاحته وطلاقة

لسانه تراه قد بلغ من القصر الغاية ونخافة الجسم النهاية ولكن لا ادري هل هو من الفرنسيين ام من غيرهم وهل سنه على قدر جسمه ام لا

فقال يعقوب انك لو اقيمت بالك الى كلامه حين خروجه لعرفت منبته واصل لسانه وقدر عمره وما كان من امره فانه ذكر عند خروجه انه رجل من جزيرة بالبحر المحيط الجنوبي وان عمره تسع وثلاثون سنة وانه اقام ببلاد الانكليز وفرنسا مدة وساح باكثر بلاد اوربا ولذلك كان يتكلم مع كل انسان بلغته فقال ابن الشيخ ما اظن خلقا بهذه الصفة الا ان يكون من ذرية ياجوج وماجوج فان منهم على ما قيل من طوله شبر ومن طوله شبران وغايته ثلاثة اشبار فقال يعقوب وما ياجوج وماجوج وابن موضعهم من الارض فقال ابن الشيخ هم جيل من اولاد ادم وموضعهم خلف السد الذي بناه الاسكندر ذو القرنين وذلك انه لما وصل في سيرة الى مغرب الشمس عند جبل ارمينية واذريجان وجد هناك قوماً فشكوا له منهم وجعلوا له جملاً على ان يجعل بينهم وبين ياجوج وماجوج سداً فضربه على احدى وعشرين قبيلة وبقيت منهم داخل السد قبيلة واحدة فقال يعقوب لا مانع من ذلك ولكن الذي اعلمه واطلعت عليه في كتب التاريخ ان اللاتونيين والسمويد كلهم قصار ولعلها

خاصة في هواء قطرهم وطبيعة ارضهم وان الملوك في الزمن
السابق كانت تتخذهم اضحوة لم ويغدقون على من اتى اليهم
بواحد منهم حتى قيل ان اهل المشرق لما علموا ان سبب الرغبة
فيهم حقارة جسمهم استعملوا طرقاً تمنع الطول فكثروا فكان
الرومانيون يجمعون منهم في اوقات سرورهم ويغرون بينهم حتى
يقتل بعضهم بعضاً ثم عزو وجودهم في القرون الوسطى وقد كانت
الامراء تستعملهم في البريد لتوصيل الاخبار وذكر المؤرخون انه
وجد في القرن السابع من الميلاد رجل لم يبلغ طوله ثلثي ذراع
معماري فعندي ان كل من كان من هذا القبيل فهو من ذاك
الجيل



المسامرة الثانية والتسعون

الجمعية المشرقية

وبينا هما في الحديث لم يشعرا الا وهما داخل المدينة فسارا حتى وصلا محل الشيخ فنزلا عن العربية ودخلا عليه فوجدا عنده صاحبه الانكليزي فبدأ ابن الشيخ بتقيل يد والده ثم تحوّل للانكليزي فصاحه وقعد بجانبه وكان قد حان وقت ذهابهم الى منزل رئيس الجمعية فقال الانكليزي لابن الشيخ هي نفسك فانا منوجهون هذه الساعة فقال ابن الشيخ ان اذن الوالد فسمعا وطاعة ثم انهم قاموا جميعا وركبوا العربية وسارت بهم حتى وصلوا منزل رئيس الجمعية فقابلهم بغاية الاحترام وحياهم تحية الكرام وكان بالمجلس جماعة من مشاهير العلماء ورجال الجمعية المشرقية ووجوه الامراء فاخذ رئيس الجمعية بيد الشيخ حتى اجلسه وقعد بجانبه

وأنسه وكان بالمجلس مع صاحبة المنزل نساء كثيرة فقعد الجميع
 يتجاذبون أطراف الحديث الى ان حان وقت الطعام فقاموا جميعا
 واخذ كل واحد منهم بيد امرأة وجاءت صاحبة المنزل الى الشيخ
 واخذت بيده فتبعها ومشي معها حتي دخلت به محل الطعام
 فجلست والشيخ عن يمينها وصاحبه الانكليزي عن يسارها وجلس
 صاحب المنزل في الصف الثاني وابن الشيخ عن يمينه وجلس
 الباقيون في مواضعهم التي رسمت لهم فاكلوا ثم رجعوا الى محل
 الجلوس كل ذلك وهم محنفون بالشيخ احفاف المالة بالتمر ومحنفون
 به احفافهم بملك مطاع فيما امر وكان كل من خطر بباله شي يتعلق
 بفن العربية تلتف في ابدائه فيجيبه الشيخ بجواب لا يحوم حوله من
 عداه فيعجبون من بلاغة عبارته وعذوبة لفظه وجودة حفظه



المسامرة الثالثة والتجمعون

الفرنسيس في مصر

وكان بالمجلس رجل فرنساوي ممن توجه مع نابليون الى مصر وشهد وقعته باهلها وانتشار رجاله في اعمالها واطلع على ما كان من امرائها قبل توجه الفرنسيين اليها فظهر للشيخ من اطراف كلام ذلك الرجل حبه للمصريين وميله للعائلة المحمدية فقال له اكنت بمصر امام حوادثها مع الفرنسيين فقال وقبل ذلك ايضاً فقال الشيخ اني لا اتحقق ذلك لصغر سني اذ ذاك وغاية ما اتخيله اني كنت ارى والدي في تلك الايام كل ما دخل وخرج يقول لوالدي ماذا ترين في هذا المخرج العرب في البادية تنهب والماليك تفسد وتخرب والفرنج في الطرق تقتل وتسلب فمن فر من قوم وقع في يد اخرين ونحو ذلك من الكلام الذي يخيف

الابطال ويزعج النساء والاطفال مع اني اعلم طبع المرحوم في تجلده
وتجمله بين اهل بلده فما اضطره الى بث هذه الشكوى الافظاعة
ما رآه من عموم البلوى

فقال له ذلك الرجل لو بحثت عن اصل ذلك كله لوجدته
من المالك الذين جعلوا مصر غنيمة لم يقسموا ارضها وقراها بينهم
فانهم كانوا يحزبون الاهالي والعرب علينا ويجذرونهم منا بقولهم انه
لا غرض للفرنج من بلادكم الا سلب اموالكم وهتك اعراضكم وصرفكم
عن دينكم ونحو ذلك من المنفرات مع ان الفرنج كانوا بريئين من
ذلك كله لا غرض لهم الا اصلاح الحال واثقاذ الناس من ورطة
هؤلاء الجهال فلو قدر وبقينا بارض مصر الى الان لكان خيرا لم
ولكن من سوء حظ المصريين انه حدث بقطرنا بعض حوادث
ترتب عليها عود رئيسنا بونابرت الى البلاد فخرجنا منها بعد ان
غذيهاها بفلذ اكبادنا ورثناها بدم اولادنا ومع ذلك فقد رسمنا لم
بها قوانين جليلة واثارا عامة النفع جميلة يرجى منها الخير ويتقى بها
الضير كالترعة الملاحمة والحلوة والقناطر الخيرية والمطابع وتقسيم مصر
الى اخطاط لكل خط حاكم وعسس بطوف فيه ليلا ونهارا يمنعون
الشُرور واهل الفساد ويحشون على كس الطرق والشوارع
وتنظيفها ومن محاسن مبدعاتنا الامر بتعليق قناديل على ابواب
البيوت والوكايل والخانات فكان احكام الاخطاط يطوفون بالليل
فاذا وجدوا بيتا او خانا ليس على بابهم قنديل سمروه للمحافظة على

ما فيه فاذا طلع النهار اتوا بصاحبه فيجازونه على حسب ما يرون
ومنها انشاء استباليه لعلاج المرضى جمع لها من الاطباء والادوية
ما يلزم لكل داء وهي فيما بين القاهرة ومصر تسمونها بالقصر العيني
ومنها الكورنيتينات وتعين محلاتها في كل مدينة وغير ذلك من
الاعمال التي لو لم تشتغل بها افكارنا ما كانت خطرت لم على بال
لان شان المصريين بل سائر المشرقين الاقتصار على حفظ القرآن
ومعرفة بعض امور دينية يقفون عندها ولا يعدون حدودها ولا
يفغصون في معاني الكتب واسرارها وكذلك حكاهم وكان من
يلي امرهم من المالك ونحوهم لا همه لم الا تحلية سروج الخيل
والاكباب على الملاهي طول الليل ولبس السراويل الواسعة الذيل
والاكثر من الخدم والعلمان واستتباع ذوي الوجوه الحسان وهذا
كله ربما كان مانعا من تصرف العقل وزيادة الفكر خصوصا وهم
مقتصرون في التفكير في القرآن على ما يظهر من مبانيه ما بين
الوعد والوعيد والترغيب والترهيب والحث على الزهد في الدنيا
ولذتها والتحذير من التوسيع فيها والاعتذار بزهرتها ونحو ذلك ما
تخاف منه القلوب ويزهد من تأمله في كل شيء محبوب في الدنيا
ومطلوب حتى يبيع الحاضر بالغائب ويعود نفسه على الرضى بكل
ما حل بها من المصائب ويذهل عما فيه صلاح معاشه ويهجر
اسباب ثروته وانتعاشه

فقال له الشيخ اما ما ذكرت من نسبة ما وقع بين المصريين

والفرنسيس للمالك فمن المعلوم ان المدافعة عن الوطن في ذلك الوقت كانت واجبة على العموم لا فرق فيها بين مالك ومملوك وشريف وصعلوك وعلى فرض ان الاهالي انما قاموا تبعاً لراي حكاهم الذين هم امراؤهم فهل فعلوا غير ما يلزمهم

فقال الانكليزي ان ما يقول الشيخ حق فان ميل الانسان الى اهل ملته ودياته امر فطري ألا ترى ان اهل باريز لم يفتحوا ابواب المدينة للملك هنري الرابع الا بعد ان رجع عن المذهب البروتستاني الى مذهبهم مع انه من بيت الملك والجميع فرنساوي واصل الدين واحد

فقال الشيخ من هنا يعلم ان لا لوم على المصريين في امتناعهم من الخضوع للفرنساوية والدخول تحت طاعتهم بحسب الميل الطبيعي من عدم الرضى بحكم من خالفهم في الدين والجنس وترك من هم معهم على ملة واحدة وعوائدهم وقوانينهم في الاحكام متحدة فقال له ذلك الرجل الشيخ كل ذلك معقول ومقبول الا ان الفرنسيين لما دخلوا مصر لم يجدوا بين المسلمين بدعة على غير رأي امرائهم وعلمائهم بل ما فعلوا فعلا الا بمشورتهم واخذ رأيهم كما يعلم ذلك من المنشورات التي عليها امارات رضاهم واستحسانهم فكانوا معينين لذلك جملة من اكابرهم اهل الحل والعقد منهم الشيخ خليل البكري تقيب الاشراف والشيخ عبد الله الشرقاوي والشيخ محمد المهدي والشيخ مصطفى الصاوي والشيخ محمد الامير

وغيرهم فيونا برت رئيس الجيوش مع علو همته وسعة باعه وإطلاعه
 وحسن إدارته وسياسته لم يستقل في مصر باراته ولم يكل حكم
 البلاد إلى امرائه بل انتخب جملة من كبار علماء المصريين وإعيان
 تجارها المعتبرين وفتح لهم دواوين وضم إليهم مترجمين ورتب لهم
 مرتبات وأغدق عليهم بالعلوفات وفوض إليهم وعول في
 حل كل مشكلة عليهم وبالجملية لم يفعل ما يجمل بشرفكم ولا ما
 يضر بقطركم وانظر إلى ما حصل منه لما تغلب على جزيرة مالطة
 ووجد بها أسرى كثيرين من أهل الإسلام فانه أطلقهم وجهزم
 وأرسلهم محفوظين إلى بلادهم وأعلن ان لا يؤخذ احد من أهل
 الإسلام من بعدهم أسيراً وقبل وصول جيشه إلى مصر أرسل
 يحذرهم عن الفساد والتعرض لشيء مما بأيدي أهل تلك البلاد
 ويقول لهم ما معناه انكم ستدخلون مصر آمنين مظفرين منصورين
 وتهزمون حكامها المتحدين مع الإنكليز فقد قطعوا على تجارنا السبيل
 وبالفوا في ظلم أهل وادي النيل وأعلموا ان الأمة التي تقصدونها
 أمة محمدية وكلمتهم التي ينبغي عليها أمر دينهم لا إله الا الله محمد
 رسول الله فإياكم ان تغيروها عليهم او تصرفوهم عن قوازمهم وعليكم
 ان تكرموا أئمتهم وقضاةهم ولا تحدثوا شيئاً في مساجدهم وجوامعهم
 وأعلموا ان عوائد بلادهم ليست كعوائد بلادكم فينبغي ان تستأنسوا
 بأهلها وتطبعوا بطباعهم وإياكم ان يدخل احد منكم دار احد او
 يتعرض لامرأة فان ذلك عندهم منكر فمن فعل ذلك منكم حل به

البأس وعد من ارادل الناس واول بلدة تنزلون بها الاسكندرية
 وسجدون بها من اثار من اسسها ما يروق بالكم به ويقطع عن
 التعلق ببلادكم امالككم وما كفاه هذا التشديد وما اندرهم به من
 الوعيد بل صدر منه منشور يقتل من قطع السبيل من العسكر
 او فعل شيئاً من المنكر او غصب من احد شيئاً ولو درهما ثم جمع
 ضباط العساكر والالابات وضمنهم ذلك كله وهكذا كانت افعاله
 واقواله كلها فلم يكن مراده مجرد التغلب واشهار نفسه بالحرب بل
 كان جل غرضه وغاية امله ان يكون الناس كلهم في امان
 ورفاهية حال وان لا يتعرض احد لاحد في عرض ولا مال

وكان وصول بونايرت بجيوشه الى ثغراسكندرية لخمس عشرة
 يوماً من المحرم سنة الف ومائتين وثلاثة عشر هجرية الموافق لشهر
 حزيران سنة الف وسبعائة وثمانية وتسعين ميلادية فلما دخل
 اسكندرية جمع علمائها واعيانها وانتخب منهم سبعة فقدم زمام
 الاحكام وما تحتاج اليه البلدة من النظام منهم الشيخ محمد المسيري
 والسيد محمد كرم وقال لهم على مقتضى الحرية لا يلي الحكم الا
 عقلاء الرعية لان جميع المخلوق سواء في العدل والحكم بالحق وقبل
 خروجه من اسكندرية الى مصر عمل دستوراً يتضمن جميع ما مر
 وزيادة كما هو مبين في تاريخهم وكان قد احضر معه من
 الروسية مطابع تطبع باللغة الفرنسية والعربية فطبع عدة فرمانات
 وفرقها بالديار المصرية ثم شرع في ترتيب ديوان فجمع له ستين

شخصاً منهم أربعة عشر يقال لم المجلس الخصوصي والباقون يقال
لم الديوان العمومي كل ذلك اظهراً للعدل ورقاً بالرعية

فقال الشيخ جميع هذا صحيح مسلم غير انه لا يخفى ان زمن
الحروب عادة يكون زمن شدة على الناس وما يقع فيه من المصائب
يكون غالباً على غير رضى الروساء وقد تقع امور فظيعة توجب
تنفير الطباع مثلاً تخريب المساجد وانتهاك حرمانها وقهر العلماء
وتحريم التجار كل ذلك قد وقع بمصر مدة هذه الحرب مع نهي
بونابرت عنه فكان داعياً لنفرة الاهالي

واما كتابة المشايخ الى الاقاليم بالمسألة فذلك امر واجب
عليهم لحنن دماء الناس لما راوا من قيام العربان واهل الفساد
وكثرة التل والسلب والنهب وضرورة ان الاحكام كانت قد
تغيرت والناس كانوا مضطربين لم يعودوا على الحكم الجديد
والتبس الفساد بالمصلح فقصده العلماء نسكين الفتن وحفظ الانفس
والاموال وبالجمله فلم يكن للمصريين داع الى النفرة عن احكام
الفرنسيين غير الحمية الدينية مع ما حصل من الشدائد التي جرت
العادة بحصولها في زمن الحروب وتجديد الاحكام

ثم ان الرجل الفرنسي انصرف من بينهم وقام كل في محل
استراحته فقال ابن الشيخ لايه قد استفدت من ذلك المجلس ان
الفرنسيين سبق لهم انهم استولوا على مصر وما كنت اظن ذلك ولا
خطر ببالي فقال يا بني قد استولوا عليها وحكموا فيها وامروا ونهوا

وفعلوا فيها الافاعيل لولا ان الله خلاصها منهم فقال وما كانت احكامهم فيها وقوانينهم وكيف كانت وقائعهم في فتح البلاد وقهر العباد

فقال الشيخ يا بني اني كنت وقت حلول الجيش الفرنسي بمصر صغيراً لا اعني ما يقال ولا ما يفعل ولكني منذ هاجرت من بلدي الى مصر لطلب العلم كنت اسمع بما كان من الفرنسيين فكنت كلما سمعت عنهم شيئاً قيدته حتى جمعت من ذلك كتاباً وجلدته

فن احكامهم انهم ضربوا على الاملاك والعقار ضرائب فجعلوا على الاعلى ثمانية ريات فرانسا والوسط ستة والادنى ثلاثة وضربوا على المعاصر والسارج والوكائل والخانات فمنها ما جعلوا عليه ثلاثين ومنها ما جعلوا عليه اربعين كل على حسبه وكتبوا بذلك مناشير على عاداتهم ولصقوها في مفارق الطرق وارسلوا منها نسخاً للاعبان وعينوا المهندسين لتمييز الاعلى من الادنى وبالغوا في الضبط والاحصاء وتقييد الاسماء فضاقي بالخلق الفضا ومنهم من استسلم للقضاء ولم تدبر العوام في العواقب فاتبذ منهم جماعة وتناجوا فيما بينهم ووافقهم من المتعمدين من لم ينظر في عواقب الامور ولم يفكر انه في القبضة مأسور فجميع الكثير من الغوغاء من غير رئيس يسوسهم ولا قائد يقودهم فقاموا متحزبين وعلى الجهاد عازمين وبرزوا السلاح والاف الحرب والكفاح وهدموا مصاطب

المحاونيت وجعلوا احجارها متاريس في عدة جهات وندرسوا بها فلما رأى الفرنسيس منهم ذلك تحيزوا الى القلاع وكان كبيرهم ارسل الى المشايخ فلم يجيبوه فامر بضرب المدافع والبوابات على البيوت والحارات وتعمدوا على الخصوص الجامع الازهر وحرروا عليه المدافع والقنبر فلما سقط عليهم ذلك نادوا ياخفي الالطاف مجنبا ما نخاف وهربوا من كل سوق ودخلوا في الشقوق وتتابع الرمي من القلعة والكبان حتى تزعزعت الاركان وهدمت الدور وسقطت بعض القصور وخرب كثير من البيوت والوكائل وعظم الخطب واشتد الكرب فركب المشايخ الى كبير الفرنسيس ليرفع عنهم هذا النازل ويمنع عسكره من الرمي المتراسل فعاتبهم في التاخير واتهمهم بالتقصير فاعذروا له فقبل منهم ثم بعد هجعة من الليل دخل الفرنسيس المدينة ومروا في الازقة والشوارع من غير معارض ولا ممانع وهدموا ما وجدوه من المتاريس ودخلوا الجامع الازهر بالنهال والسلاح وربطوا خيولهم بصحنه ومتصورته وكسروا قناديله وسهارته وهشموا خزائن الخدمة والمجاورين واخذوا ما وجدوه به من الكتب والمتاع بل طرحوا نفائس الكتب في ميسأته واتلفوا الوفا من مجلدات مؤلفاته ثم قرروا على الناس فردة اخرى قدرها مائة وستة وثمانون الف ريال فرانس مع ان الناس ما أدوا الفردة الاولى حتى قاسوا فيها من الشدة ما لا يوصف ومات اكثرهم في الحبوس وتحت العقوبة ومنهم من هرب وخرج

على وجهه فجعلوا على القفار والدور مائة ألف ريال فرانسا وعلى ارباب
الحرف المستورين ستين الفا وقسموا البلد ثمانية اخطاط وجعلوا
على كل خط خمسة وعشرين الفا ووكلوا ذلك الى مشايخ الحارات
ومن كان ساكنا بتلك الاخطاط من الامراء مثل المحسب بجهة
الحنفي وعمر شاه وسويقة السباعين وضرب الحجر ومثل زين القفار
جهة المشهد الحسيني وخان الخليي والغورية والصنادقية والاشرفية
ومثل حسن كاشف جهة الصليبة والخليفة وما في ضمن تلك
الجهات من العطف فجعلوها على ثلاث نمر فعلى النمرة الاولى ستون
ريالا وعلى الثانية اربعون وعلى الثالثة عشرون والزموا المستأجر
بدفع مقدار ما يدفع المالك والدار التي لا يجدون لها صاحباً
بأخذون ما عليها من جيرانها ثم نادوا ان كل من لا يدفع ما
عليه بعد اثنين وثلاثين يوماً من المنادة تنهب داره ويحاط بموجوده
وتنبعوا نهب الدور بادنى شبهة ولم يوجد لهم شفيع تقبل شفاعته ولا
متكلم تسمع كلمته واحتجب كبير الفرنسيس عن الناس وامتنع من
مقابلة المسلمين وكذلك قلده عظماءهم وزاد ان عينوا لجمع تلك
الاموال رجلا قبطيا يسمى شكر الله فنزل بالناس منه بلاء شديد
فكان يمشي وصحبته عسكر من الفرنسيس وجماعة من الفعلة بايديهم
آلة للهدم فاذا دخل داراً ولم يدفع له صاحبها ما عليه امرهم بهدمها
واقبح شي ما فعله باهل بولاق فانه كان يجبس الرجال مع النساء
ويدخن عليهم بالقطن والكتان ثم فعل باهل مصر كذلك كل

ذلك في شهر واحد وفي آخره قاموا دفعة واحدة على جميع الخانات والوكائل فخنسوا عليها ثم صاروا يفتحونها واحداً واحداً وياخذون ما فيها فيقومونه بانحس الاثمان فان بقي لم شي من الغرامة اخذوه من جاره وان زاد شي احوالوا صاحبه على جاره وهكذا حتى اخلوا جميع الخانات والوكائل من البضائع واخذوها واربابها ينظرون وكانوا اذا فتحوا خاناً او دكاناً ووجدوا به اشياء ثمينه او صرة فيها دراهم او دنانير اخذها امناءهم ووكلاؤهم بحضرة صاحبها وفي ذلك الشهر بعينه حرروا دفاتر العشور فاحصوا جميع الاشياء جليلها وحقيرها ورتبوها بدفاتر وجعلوها اقلاما يتقلد من يتعهد بدفع ما وضع عليها وجعلوا جامع الازيك الذي بالازبكية سوقا للمزايدة في تلك الاقلام فكان يجتمع الاثنان فاكثر في قلم واحد وربما تعهد الشخص الواحد باقلام متعددة ثم شرعوا في هدم الحسينية وما خرج عن باب الفتوح وباب النصر من الدروب والحارات والمساجد والحمامات والحوانيت والاضرحة فكانوا اذا دهموا داراً لهدمها لا يمكنون اهلها من نقل ما بها ولا اخذ شي من انتقاضها فينهبونها ويهدمونها ويتقلون الانتقاض النافعة من البلاط والخشب الى عماراتهم وانبتهم وما بقي من كسارات الخشب تجعله الفعلة حزماً ويبعونه على الناس باغلى ثمن لعزة حطب الوقود وقت ذاك فتلف للناس من الاملاك والعقار ما لا يقدر قدره كل ذلك مع مطالبتهم بما تقرر على املاكهم ودورهم من الفرضة فكان يجتمع على

الشخص الواحد في الوقت الواحد النهب والهدم والمطالبة بالفرضة
وكان لهم في المطالبة بالفرضة امور قيحية ولما قسموا الاخطاط على
الامراء ومشائخ الحارات ضموا اليها اعوانا والزموا كل امير ومشائخ
حارات خطه بما خصه من الغرامة فكانوا اول ما يجتمعون
بديوانهم تبتدئ الكتابة بكتابة التنبهات وهي اوراق صغيرة باسم
الشخص والقدر الذي عليه وعلى ختاره وعلى هامش الورقة حق
طريق الحامل لها ثم يدفعون الى كل واحد من اولئك الاعوان
جملة من تلك الاوراق فلا يفتح الاسان عينه الا والمعين واقف
على بابه ويبدد ذلك التنبه فيعده بالوفاء فاذا قبل عذره لا يفارقه
حتى يأخذ منه حق الطريق وما يفارقه الا وقد اتاه معين اخر
بتنبه اخر فيفعل معه كما فعل الاول فاذا سعى الانسان جهده
حتى ادى ما عليه وظن انه تخلص من ذلك فحالاً لا يجد خلفه معينا
اخر ومعه تنبيه جديد فيقول له ما هذا فيقول ان الفرضة لم تكمل
وقد جعلنا على كل عشرة خمسة او ثلاثة او ما سوت لهم انفسهم
وهكذا من الغرامات التي هي اشد من الدواهي

ومنها انهم قرروا على مشائخ البلاد مقررات يقومون بدفعها
في كل سنة زيادة على الخراج وجعلوا البلاد اعلى وهي ما كان طينها
الف فدان فاكثر واوسط وهي ما كان طينها من ٥٠٠ فدان
الى ما دون الالف وادنى وهي ما كان طينها دون الخمسمائة
فجعلوا على الاعلى خمسمائة ريال وعلى الاوسط ثلثمائة وعلى

الدون مائة وخمسين واستملوا اسماء البلاد والكفور من القبط
فاملوها عليهم حتى الكفور التي خربت من مدة سنين فرموا
اسماء من غير مسميات ثم امروا بتوزيع مليون على ارباب الصنائع
والحرف وهو مائة وستة وثمانون الف ريال فرانسا وان يدفعوها
على ثلاثة اقساط كل اربعة اشهر ثلثها

هذا أنموذج ما كان منهم بمصر

فقال ابنه وما منعك البارحة في مجلس المحاورة ان تذكر لهم
هذه الافاعيل التي صدرت منهم

فقال الشيخ يابني اي فائدة في ذكر ذلك الا المنافسة والمنافسة
خصوصا ونحن بين اظهرهم وقد قالوا

ودارم ما دمت في دارهم * وحيم ما دمت في حيم
وقيل ايضا

ودارم في دارم وحيم * في حيم وأرضهم في أرضهم
لا سببا وهم عارفون بجميع ذلك فلا فائدة في حكايته الا
تغير النفوس ومن يأمل فيما كان يصدر منهم ما ظاهره العدل
والاصلاح يجد انه لا يخلو من دسيسة ومكيدة لتحصيل اغراضهم
مثلا اطلاقهم الاسارى المسلمين الذين وجدوهم بالاطلة فلما هي
مكيدة من مكائد الحرب وذلك انهم حين وصولهم الى ثغر الاسكندرية
كتبوا كتباً وارسلوها الى البلاد التي هم قادمون عليها تطيبناهم
اثلا يذهبون ويحاربون فاهومهم انهم قادمون من قبل السلطان

وارسلوا هذه الكتب مع هؤلاء الاسارى وارسلوا بصحبهم جواسيس من مالطة يعرفون اللغة العربية ويتكلمون بلغة المغاربة فلم يمتازوا عن اسارى المسلمين فلما وصلوا الى مصر صار الجواسيس الذين ارسلهم يوسفوسون للناس ويشبطونهم ويحلون عزائمهم عن القتال فكانت هذه ايضا مكيدة من مكائد الحرب فلما قامت الحرب بين المسلمين والفرنسيس خفي اكثر الاسرى ولم يدر اين ذهبوا وما ذهبوا في الحقيقة الا الى جيش الفرنسيس ليخبروهم بما سمعوه وما شاهدوه من المسلمين

ومن افاعيلهم انهم حسبوا بعض العلماء فما اطلقوهم حتى بلغهم مجيئ الوزير الاعظم بجيوشه فخرجوا من غير منازعة ولا معارضة وعمل بينهم وبين الجيش العثماني والانكليزي شروط مفصلة هي وجميع وقائعهم بمصر في بطون التواريخ وقد انتقضت تلك السنون واهلها وتلك الايام نداولها بين الناس هكنا عادة الله في خلقه لا معتب لحكمه ولم يطلعنا على حكمه فكم سلط اقواما على اخرين كما دلت عليه كتب الاول وقد يسلط الفجار على الابرار وله في ذلك حكم واسرار وكان خروج الفرنسيس من ديار مصر في شهر الله المحرم سنة ١٢١٦

المسامرة الرابعة والتسعون

العقائد

وفي اليوم الثاني بعد طلوع الشمس دخل الانكليزي عند الشيخ وجلس بعد ان ادى واجبات التحية ثم قال ايها الشيخ قد عنّ لي من مجلس البارحة ان اسألك عن مسألة خطرت ببالي فقال الشيخ ما هي فقال يؤخذ من الكلام السابق ان بين المسلمين والنصارى عداوة مع انا نسمع في كتابكم آية تدل على خلاف ذلك قال الشيخ اي آية قال لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى (الاية)

فقال الشيخ صدق الله العظيم في كلامه القديم فقد قال المفسرون كالنخعي الرازي وغيره في تفسير هذه الاية ان مذهب

اليهود انه يجب عليهم ايصال الشر الى من يخالفهم في الدين باي طريق كان فان قدروا على القتل فذاك والا فبغصب المال او السرقة او بنوع من المكر والكيد والحيلة وقد روي عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال ما خلا يهوديان بمسلم الا هما يقتله

واما النصارى فليس مذهبهم ذلك بل الايذاء في دينهم حرام كما في دين الاسلام وايضاً فان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد على الدنيا كما هو مشاهد فيهم والحرص معدن الاخلاق الذميمة فان كل من كان حريصاً على الدنيا طرح دينه في طلب الدنيا واقدم على ارتكاب كل محذور لطلب الدنيا فلا جرم ان تشتد عداوته لكل من نال مالا او جاها بخلاف النصارى فانهم في اكثر احوالهم معرضون عن الدنيا زاهدون فيها مقبلون على العبادة تاركون لحب الرئاسة والتكبر وكل من كان كذلك فلا يحسد الناس ولا يؤذيهم ولا يخاصهم بل يكون لين العريكة سهل الانقياد للحق قريباً الى قبوله كما قال تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون الى اخر الآيات فهذا هو معنى مودتهم للمسلمين واما الديانة فالتدبر مشترك بينهم وبين اليهود في مخالفة المسلمين بل اليهود يخالفون في الالهيات فقط والنصارى يخالفون في الالهيات والنبوات

فقال الانكليزي ان ما تقول ايها الشيخ حق فان النصارى كانت صفاتهم حميدة كما ذكرت لكن الان دخلت فيهم اصداد

تلك الصفات وتشعبت مذاهبهم واعتقاداتهم وجرت بينهم العداوة
والبغضاء ولم فلسفة قيحة ومقالات شنيعة في الدبانات والرسل
والكتب السماوية

فقال الشيخ نعم يظهر بعض ذلك على وجه الرجل الفرنسي
الذي كان معنا البارحة

فقال الانكليزي هذا الرجل من ضمن الفلاسفة المتعتمدين وله
كتاب عمله في الاعتقادات وقد قرأت منه جملة وافرة فوجدته
يذكر فيما يتعلق بالادبان ان جميع الملل مستمدة من منبع واحد
وان بينها اشتراكا في القضايا الاساسية كالتوحيد فدين الاسلام
مستمد من دين اليهود من حيث الاصول فقط بخلاف دين
النصارى فمستمد من دين اليهود من حيث الاصول والفروع
معاً فدين النصارى مبني على دين اليهودية كما تبنى الدور والقصور
على قواعدها فبنهدم دين النصرانية بعدم تمسكهم بكتب اليهود ومع
ذلك فهو لا يعترف بوجود موسى بن عمران ويستدل على نفيه
بعدم ذكره في كتب بني اسرائيل ويقول ان نبي الله داود وابنه
سليمان وارميا واسعيا جميعا سكنوا عن ذكره واحكام بعضهم مناقض
لاحكامه مثلاً قول موسى ان الله يعاقب الابناء بظلم الاباء الى
الجبل الرابع بخالفه قول حزقيال ان الابناء لا يعاقبون بظلم ابائهم
ويقول ان ما يعزى الى موسى من الاحكام هو ما يعزوه الهنود الى
نبي يسمى بنجوس وجميع ما اثبت لموسى ثابت لبنجوس فانه ولد بمصر

والتي في النيل وترى في جبل بيلاد العرب واوحى اليه بالرسالة الى امة متبررة وعبر البحر الاحمر بانفلاق البحر له ولم يتل قدمه واضأت من جبينه اشعة الانوار الا ان بخوس لما ضرب بعصاه الارض لم تنبع عين ماء كما حصل لموسى في ضربه الحجر بل نبعث عين نبيذ وكانت عصاه ذات حربة مزينة باغصان العنب

وقد زعم علماء اوروبا ان بخوس سابق على تاريخ موسى فيمكن ان كلمة موسى جعلت علامة على امر كان في تلك الازمان كما استعملوا كلمة اوميروس الشاعر اليوناني في الجاهلية للدلالة على بعض الحوادث العظيمة

ويقول ان التوراة كتاب مؤلف وليس من الكتب السماوية متكثا في ذلك على قول ماري اغسطس انه لا يصح بناء الاصحاحات الثلاثة الاولى على ما هي عليه وعلى قول اوريجين بان ما في التوراة مما يتعلق بخلق العالم امور خرافية بدليل ان كلمة براه العبرانية وهي يفتح الباء وشد الراء وسكون الهاء معناه رتب ونظم ولا يرتب احد شيئا وينظمه الا اذا كان موجودا من قبل فاستعمال هذه الكلمة في خلق العالم تقتضي ان مادة العالم كانت موجودة من قبل فتكون ازلية ويكون ملازمها وهو الزمان والمكان ازميين وحيث انهم قالوا ان المادة ذات حياة فتكون الروح ايضا ازلية لانها هي التي بها الحياة وبما ان المادة هي النور والحرارة والقوة والحركة والمجذب والقوانين والتوازن فتكون الحياة والمادة كالشي

الواحد لا يمكن انفصالهما وجميع ذلك يخالف ما في التوراة
ويقول أيضاً ان السنة الايام التي ذكرها موسى لخلق العالم هي
الازمان السنة التي ذكرتها الهنود والمجتهبارات السنة التي ذكرها
زروطشت للعجوس وان الفردوس الذي كان فيه ادم انما هو بستان
الميسبريو الذي كان بجفره التنين وان ادم هو اديمو المذكور في
ايزورويدام وان نوحا واهله هو الملك دوقاليون وزوجنه بير
وهكذا

ويالغ في القدح في التوراة ويقول انها مبتدأة بقتل الاخ
اخاه واغتصاب الفروج وتزوج ذوي الارحام بل البهائم وذكر
النهب والسلب والقتل والزنا ونحو ذلك من الامور التي لا يليق
ان تنسب لمن اصطفاه الله تعالى وجعله اميا على اسراره الالهية
فانظر الى اجترأ هذا الرجل على نبي الله موسى عليه السلام وعلى
كتاب الله التوراة مع ان التوراة هي اساس الانجيل فما يقال فيها
يقال في الانجيل ولذلك يقولون ان رسالة عيسى قد نهبت عليها
اليهود من قبل بقولهم انه سيجيء اليهم مسيح وكلمة مسيح ككلمة مسابيس
ومسابيس لقب شريف باللغة العبرانية وقد لقب به اشعيا النبي
كبروس ملك الفرس كما في الاصحاح الخامس والخمسين ولقب
به ايضاً حزقيال النبي ملك مدينة صور ومع ذلك فلم يلتفت هذا
الرجل الى شي من ذلك فقال ما قال ومن اعتقادات النصارى
ايضاً ان الله تجسد في صورة عيسى وانه هو الاله وليسوا اول قائل

بهذا التجسد بل قيل قبلهم في جزاكا وبرهنة بتدس الهند وقيل في
 ويشنوانه تجسد خمسمائة مرة وقال سكان البيرو من امريكا ان
 الاله الحق تجسد في الهم منكر قباقي بن الشمس وكذا سكان
 الاسكندرية قالوا ان الله تجسد في الهم اودين وان ولادة عيسى
 من بكر يتول بفتح روح القدس يشبه قول اهل الصين ان الهم
 قُوته ولدته بنت بكر حملت به من اشعة الشمس وكان المصريون
 يعتقدون ان اوزيريس ولد من غير مباشرة احد لاهمه

وقول النصارى ان عيسى مات ودفن ثم بعث ورفع الى السماء
 حياً قال بمنله قبلهم المصريون في اوزيريس المصري وفي اورونيس
 من اهالي فنيكية وفي اوتيس من اهالي فريجية الا انهم لم يقولوا
 يرفعه الى السماء وكما قيل ان اودين كان قد بذل نفسه وقتلها
 باختياره بان رمى نفسه في نار عظيمة حتى احترق وفعل ذلك
 لاجل نجاة عباده واحزابه فكذلك النصارى يعتقدون ان حلول
 الاله في عيسى وارساله وموته انما كان لاجل فداء الجنس البشري
 وتخليصه من ذنب الخطيئة الاولى خطيئة ادم وحواء واما ادريس
 النبي فقد رفع الى السماء بدون ان تكفر عنه الخطيئة ولا شك
 ان هذا خرافة ولم كلام كثير من هذا التليل يطول شرحه ولا
 فائدة في ذكره

فقال الشيخ نعوذ بالله من هذا الضلال الذي لا ينشأ مثله

عن عاقل ولكن من يضل الله فلا هادي له ومن يهدي الله فلا
له من مضل

قال الانكليزي بل منهم من ينكر جميع الكتب السماوية
ويقول انها من تأليف البشر جمع فيها مؤلفوها حوادث القرون
المنخالية

فقال الشيخ مثل هؤلاء القوم لا يجوز مجالستهم ولا معاملتهم
ولا مخالطتهم فانهم ينكرون الرسل والكتب ويتقصون الاله الحق
سبحانه فالحمد لله الذي فصلنا عن ذلك الرجل بسلامة

ثم ان العربية وصلت بهم الى المحل فنزل الشيخ ودخل
عند الخواجا وقال اريد ان افق على ما يقول النصارى في نبي
الله عيسى بن مريم وفي الاداب النصرانية فقال الخواجا ان اغلب
النصارى يقولون ان العلماء الاولين مجمعون على ان شريعة
عيسى ليست الا متممة لشريعة موسى وموضحة لما اشكل من احكامها
حتى قال بعضهم ان عيسى والحواريين كانوا يهودا واستدلوا على
ذلك بما نقل عن الحواري بولص انه ختن تلميذه نيموته في مدينة
ليسترة وحث الرومانيين على الختان وانه قال لهم ان اليهودي الحق
من كان يهوديا باطنا وظاهرا ويقول الحواري جاك (يعقوب)
للحواري بولص كما في الباب التاسع عشر من كتاب اعمال الحواريين
فلتعرف جميع الناس انك على شريعة موسى ويقول بولص
لفوسطس في الباب الخامس والعشرين من ذلك الكتاب اني لم

يُحصل مني ما يخالف شريعة موسى ولا قوانين النصرانية فهذا أصل دينهم واعتقاد حواريم ومتقدمي علمائهم فلم يقل أحد منهم بألوهية عيسى ويدل على ذلك ما نقله بعضهم عن ماري بولص أنه قال في الباب الخامس من رسالته إلى الرومانيين إن نعمة الله قد نشرت علينا من الإحسان الموهوب لإنسان واحد وهو عيسى المسيح وقال في الباب الثامن من هذه الرسالة نحن شركاء المسيح في وراثته أحكام الله

وقال في رسالته للتقليبيين تخلقوا باخلاق عيسى فإنه كان على صورة الرحمن ولم يطمع قط في مساواته وقال أيضاً لأهل أفسوس في الباب الأول من هذه الرسالة اللهم ربنا ورب المسيح عيسى جد علينا بعقل الحكمة وللعبريين في الباب الثاني أنكم قد صيرتم عيسى أقل من الملك يسير وكذلك بما قاله أوريبوس أسقف مدينة قيصرية في الباب الأول من تاريخ أمناء دين النصرانية أنه لا يعقل أن الوجود يعني وجود الله بحل في صورة بشرية ونحو ذلك من العبارات المنسوبة إلى الحواريين واتباعهم المومنين فلم يقل أحد منهم بألوهية عيسى ولا خطرت له على بال فقال الشيخ هذا هو كلام العقلا ولعل هؤلاء هم الذين مدحهم الله في كتابه وشبه بهم بيننا بعض أصحابه

وأما تهودهم في الدين فلعلم أرادوا الرجوع إلى الحق واليقين وهذا شيء لا محذور فيه إذا عرفوا معناها وعملوا بمقتضاها

فقال الانكليزي ألا انهم بعد موته بثلاثة وخمس وعشرين سنة شمسية دبّ فيهم القول بالوهيته وذلك ان قسطنطين الاول جمع رؤساء الديانة في مدينة نيقه وحملهم على القول بها فاتبعوه الا ثمانية عشر استغفا فلم يتحولوا عن اعتقادهم ثم بعد ذلك باربع وثلاثين سنة اجتمع رؤساء الديانة ثانياً بمدينة ريميني وتكلموا في هذا المعنى فانفق منهم اربعةائة استغف على عدم الوهيته وانبعهم الباقون ومكثوا على ذلك نحو اثنتين وعشرين سنة ثم اجتمعوا مرة ثالثة بمدينة القسطنطينية سنة ٢٢١ ميلادية فاستقر رأي الجمعية على الوهيته وبقي الحال على ذلك الى اليوم

فقال الشيخ هذه امور لا نستطيع الموافقة عليها ولا شك انه كان وقتئذ لرؤساء النصارى آراء ومقاصد في تقريرها ولو تأملوا اوفى تأمل لرأوا الادلة ناطقة بان الله تعالى واحد احد يستحيل عليه التحلول والاتحاد والتعدد ومشابهة خلقه في امر من الامور وهو حي لا يموت وقادر لا يعجز لا تدركه الابصار وهو بدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وانما عيسى عبد من عبيده خلقه بقدرته التامة من غير اب كما خلق آدم من تراب من غير اب ولا ام وافاض عليه النبوة والرسالة وقد انطقه الله بالحق وهو في المهد فقال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً اينما كنت واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ويوم القيامة يجرأ منهم ومن مقاتلهم هذه فيقول سبحانه ما يكون لي ان

اقول ما ليس لي بحق ثم يقول ما قلت لم الا ما امرتني به ان
اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم
وبالجملة فبطلان هذا المذهب واضح للعيان ومستغن عن
البيان وما احسن ما قاله البوصيري في هزجه تبكيها لم وتنكيها
عليهم فمن ذلك قوله

أله مركب ما سمعنا * باله لذاته اجزاء

الى ان قال

أهو الراكب الحار فياوي بحج الهيمسه الاعياء
فقال الانكليزي وما الذي تروونه يا معشر المسلمين في امر

عيسى

فقال الشيخ ان الذي يلزم اعتقاده في امر عيسى على ما اخبر
به نبينا الصادق المصدق في القرآن والسنة انه ابن مريم بنت
عمران واسم امها حنة فكانت حنة لا تلد فنذرت ان رزقها الله
ولدا جعلته من سدنة بيت المقدس اي خدمته فحملت حنة ومات
زوجها عمران وهي حامل فولدت بتا وسمتها مريم ومعناها بلغتهم
العابدة ثم حملتها واتي بها الى بيت المقدس ووضعتها عند الاحبار
وقالت لم دونكم هذه المنذورة فتنافسوا في تربيتها لان اباهها وهو
عمران كان من ائمتهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها زوجتي
فاخذها وضمها الى ايساع خالتها فلما كبرت مريم افرد لها زكريا
غرفة فلما بلغت من العمر ثلاثة عشر سنة ارسل الله تعالى جبريل

ففتح في جيبها فجلت بعيسى وولده بيت لحم وهي قرية قريبة من القدس سنة ٢٠٤ من تاريخ الاسكندر فلما جاءت مريم الى قوما بعيسى تحمله قالوا لها لقد جئت شيئاً فرياً واخذوا ليرجموها فتكلم عيسى وهو في المهد فقال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركا اينما كنت فلما سمعوا كلامه تركوها ثم ان مريم اخذت عيسى وسارت به الى مصر فاقامت به اثنتي عشرة سنة ثم عادت به الى الشام ونزلا الناصرة وبها سميت النصارى فاقام بها عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فاوحى الله تعالى اليه فصار الى الاردن وهو النهر المسمى بنهر الشريعة فاغسل فيه واحداً بالدعوة وهو ابن ثلاثين سنة لسته ايام خلت من كانون الثاني لمضي ثلاث وثلاثين وثلاثمائة للاسكندر

واظهر عيسى عليه السلام المعجزات فاحيي ميتا يقال له عازر بعد ثلاثة ايام من موته وجعل من الطين طائراً قيل هو الخفاش وابراً الاكمة والابرص وكان يمشي على الماء ويلبس الصوف والشعر وياكل من نبات الارض وانزل الله عليه المائدة وسبب نزولها ان الحواريين الذين اتبعوه وكانوا اثني عشر رجلاً قالوا له هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء فسأل عيسى ربه عز وجل فانزل عليه سفرة حمراء بين غمامتين غمامة فوقها وغمامة تحتها فنزلت وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة ثم قال لم

يقم احسنكم عملاً يكشف عنها فقال شمعون رأس الحواريين انت اولى بذلك فقام عيسى وتوضأ وصلى وكان عليها مندبل فرفعه وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية تسيل دماً وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها الوان البقول ما خلا الكراث ومعها خمسة ارغفة على واحد زيتون وعلى الثاني غسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أ من طعام الدنيا ام من طعام الآخرة فقال ليس منها ولكنه شيء خلقه الله بقدرته فقال الحواريون يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا سمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنتِ فعادت مشوية ثم رفعت المائدة وقيل مكثت تنزل يوماً وتغيب يوماً الى اربعين ليلة

فقال الانكليزي ان اليهود يزعمون انهم قتلوه وبعد قتله

صلبوه

فقال الشيخ كذبوا والله ما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه ليزيده شرفاً لديه وذلك انه لما اعلمه الله انه سيرفعه اليه دعا الحواريين وصنع لهم طعاماً وقال لهم احضروني الليلة فان لي اليكم حاجة فلما اجتمعوا عشاءم وقام بخدمتهم فلما فرغوا من الطعام اخذ يغسل ايديهم ويمسحها بشيا به فتعاضلوا ذلك فقال من رد علي شيئاً ما اصنعه فليس مني فتركوه

حتى فرغ ثم قال لم انما فعلت هذا بهم ليكون لكم اسوة بي في خدمة
 بعضكم بعضا واما حاجتي اليكم فتدعون الله لي ان يؤخر اجلي فلما
 نصبوا انفسهم للدعاء اخذهم النوم فجعل عيسى يوقظهم ويقول ما
 تصبرون لي ليلة فقالوا ما ندري ما لنا لقد كنا نسمرفنطيل السمر
 وما نتدبر عليه الليلة فقال يذهب بالراعي وتفترق الغنم وليكفرن
 بي احكم قبل ان يصبح الديك وليبعني احكم بدرهم يسيرة ولياكلن
 ثمني

وكانت اليهود قد جدت في طلبه فذهب رجل من
 الحواريين اسمه تظليانوس الى فيلاطوس الملقب هيرودوس وكان
 رئيسا على اليهود اذ ذاك وقال ما تجعلون لي اذا ادللنكم على المسيح
 فجعلوا له ثلثين درهما فاخذها وذهب بهم ليدلم عليه فرفع الله عيسى
 اليه والقي شبهه على الذي دلم عليه فاخذوه وربطوه وجعلوا
 يقودونه مجبل ويقولون له انت تزعم انك تحيي الموتى أفلا تخلص
 نفسك ثم قتلوه وصلبوه

وبين رفع عيسى ومولد النبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة
 وخمس واربعون سنة وعاشت مريم امه نحو ثلاث وخمسين سنة
 لانها حملت به وهي بنت ثلاث عشرة سنة وعاشت معه ثلثا وثلثين
 سنة وبقيت بعد رفعه ست سنين أفمن كانت العبودية من صفاته
 والاكل والشرب من ضروراته يعقل انه اله او يتصور انه ابن الله
 مع اجماع جميع العقلاء على عدم الوهيته واتفاق جمهور الفلاسفة

والحكما على عبوديته واضن ان ضرر الخلق على العموم انما يأتي لم
من قبل من تصدى من غير استعداد لنشر العلوم من قال منهم
بحلول الوجود المطلق فيما عداه وبني على هذا القول الخطاء ما
بناه فقال ان الانسان اشرف انواع الحيوان فهو اولى بالحلول
واستتج من ذلك ان الاله اتحد بالصورة البشرية وهو اعتقاد فاسد
ورأي عن الصواب حائد لا قبله عقل ولا يساعده نقل وايضا
لا يلزم على القول بالحلول الذي زعموه بالنسبة لعيسى ان يقال
الانسان اله او الاله انسان هذه نتيجة هذا الزعم الغريب الظاهر
الفساد لعقلاء العباد

ومن الغريب تقدم الاوروباويين في كثير من الفنون والصنائع
مع بقائهم على هذا الاعتقاد الفاسد فلعل المانع لم من رفضه ما
يسمونه بالبوليتيكة فلولاها لم يبق له عندهم اثر بالكلية واغرب من
هذا كله قدحهم في الاسلام واهله مع عدم معرفتهم بشي منه من
اصله اذ لو تأملوا الاشارات القرآنية وما ورد من الاثار النبوية
لعتروا بالتمدن الذي يطلبونه وقد حرموه واهتدوا الى ميزان العدل
الذي يحاولونه وما اقاموه ولعل الحامل لعلمائهم على استمرار هذا
الرأي بينهم رغبتهم في بقاء الباباوية التي معناها السلطنة على جميع
اهل الارض لانهم يزعمون ان البابا نائب عن الاله الذي يدعونه
فاين هذا من دين الاسلام المبني على ان الله واحد في ذاته وفي
صفاته وفي افعاله واحد لا من قلة وموجود لا من علة لا يحيط به

مكان ولا يشتمل عليه زمان ليس منفصلا عن شي ولا ينفصل عنه شي ولا يحل في شي وليس مثله شي وهو الخالق لكل شي الغني عن كل شي ارسل محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره الكافرون فعم بدعوته المشارق والمغرب ولم يفرق في امره ونهيه بين الاجانب والاقارب لتقوم الحجة وتصح المحجة وليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة فمنهم من اهتدى واجاب ومنهم من ضرب بينه وبين الهداية حجاب ليزيخ الخبيث من الطيب واهل الجنة من اهل جهنم وكل ذلك لحكم واسرار هو بها اعلم وهكذا كان في كل امة خلت رسول يدعوهم الى الله واعتقاد ان لا اله سواه كما ارشدنا الى ذلك القرآن العظيم المنزل على عبده ورسوله الكريم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم

فقال الانكليزي هل عندكم علم بعدد الانبياء والرسول
فقال الشيخ نعم الا ان ما يجب علينا معرفته على التفصيل
خمس وعشرون رسولا وهم المذكورون في التنزيل وجمعهم بعضهم
في قوله

حتم على كل ذي التكليف معرفة

بانبياء على التفصيل قد علموا

في تلك حجتنا منهم ثمانية

من بعد عشر ويتبقى سبعة وهم

ادريس هود شعيب صالح وكذا
 ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا
 ومنهم اولو العزم خمسة جمعهم بعضهم في قوله
 محمد ابراهيم موسى كليمه

وادم عيسى هم اولو العزم فاعلم
 فعيسى عليه السلام من اولي العزم لصبره على اذى قومه
 ورئيسهم هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه مبين ومصدق
 لما قبله من كتب الله تعالى
 وقد اخترع النصارى اشياء لم نخبرنا عنها كتابنا وذلك
 كالتعبد الذي تنسبه النصارى الى عيسى بن مريم فما هو وما
 سببه وما وجه نسبته اليه

فقال الانكليزي التعبد هو الغسل وذلك انهم يغسلون
 اولادهم في ماء المعمودية يعتقدون تطهيرهم به كالحنان لغيرهم ويأمرون
 كل من اراد ان يدخل في دينهم بالاغتسال فيه
 واما نسبته الى عيسى فلم يثبت انه عمده احدا في حياته ولا
 امر احدا به وهذا التعبد وان اشتهرت نسبته اليهم لم يكن خاصا
 بهم بل كانت الهنود من قبلهم يغتسلون في نهر الكنك وكذلك
 قدماء المصريين كان كل من اراد منهم ان يتلقى اسرار (ماري
 متراس) يعمد الى نهر او بشر فيغتسل فيه وليس ذلك اول شي
 اخلقوه اذ منه قولهم فبين اذنب انه لا تقبل نوبته حتى يعترف

للقسيس بخطيبته إذ لم يثبت أن عيسى الزم أحدًا بالاقرار له بذنبه بل هذه عادة جارية من عهد ايزيس أحد الهة المصريين وغيره من الهة اليونانيين وكذلك اليهود كانت معتادة على الاعتراف بذنوبهم لأحبارهم

وأما الاعتراف بالثضاء والقدر والجنة والنار فأول من تكلم في ذلك سقراط وتبعه افلاطون فقسم الأرواح إلى طاهرة وغير طاهرة وقسم غير الطاهرة إلى ما يمكن تطهيرها بالنار وما لا يمكن تطهيرها أصلاً

وأما التثليث الذي يقولون به فإنه ما اتاهم إلا من كلام افلاطون التابع فيه لتيمة أحد علماء لوتريس ثم سرى منه إلى من بعده حتى وصل إلى اليهود وهم الذين لقنوه للنصارى وكذلك زي اهل الدين والجني على الركب ووضع القسيسين أيديهم على رؤس الناس وقرأتهم بعض كلمات للتبرك بها كل ذلك كان موجوداً عند قدماء المصريين

ومن جملة دعوى النصارى قولهم أن الحكمة لم يتكلم بها أحد قبلهم مع أنه قد سبقهم إلى الكلام عليها سقراط وكنفوشيوس وانطونين وارسطو ويوسيد وغيرهم وكذلك الفلاسفة الاسطوانييون أي الذين كانوا بالاسطوانة وهي مدرسة زينون الفيلسوف فكل هؤلاء كانوا قبلهم وقد تكلموا بها وحملوا الخلق عليها حتى صناعة تركيب الالفاظ وتأليف الكلام وكان الرومانيون قبلهم يعاقبون على

الزنا وكذلك كان للسياسيين قوانين في غتاب كل من ارتكب
 ذنباً او خطيئة او تكلم بما لا ينبغي فكل هؤلاء كانوا جميعاً في زمن
 لا يدرون فيه ما النصرانية ولا اهلها وكذلك قولهم بالعفو عن
 المسيء فانه قد سبهم اليه ايضاً فيتاغورس وكان قبل المسيح بنحو
 ستمائة سنة حيث قال ما معناه لا تجتهدوا في الانتقام من اعدائكم
 بل اجتهدوا في ان تصبروهم من احبابكم وكذلك قولهم لا تفعلوا
 مع غيركم ما لا تحبون ان يفعل بكم فان زروطشت قال مثل
 ذلك وقد كان قبل حرب تروادة بدهر طويل حيث قال افعل
 مع غيرك ما تحب ان يفعل معك واذا شككت في قبح شي او حسنه
 فامسك عنه وكذلك قال كنفوشيوس مثل ذلك وكان قبل
 المسيح بخمسمائة وخمسين سنة وكله ماخوذ من كلام هونغ حيث
 قال ما معناه اتس المسبي واسأته ولا تفكر الا في الطيبات وفعل
 الخيرات

وقال سينبق اذا اردت ان يكون الله راضيا عنك فكن عادلا
 وكفى بالمرء تعظيماً لله ان يجمع اوامره
 وقال سليمان عليه السلام اول الحكمة مخافة الله فاذا علمنا
 ذلك ظهر لنا ان النصرانية لم تأت بشي كان معدوماً عند من
 قبلها الا ان عندهم امرين لا افهم سرهما ولم اجد احداً من قدماء
 المؤرخين قالها

فقال الشيخ وماها فقال انهم ياكلون فطيراً يسمونه قربانا

ويعتقدون انه لم المسيح ويشربون شرابا يسمونه اذكارا يعتقدون
انه دمه

فقال الشيخ ان دين النصرانية ليس مذموماً في الاصل بل هو
شريعة من شرائع الله تعالى وكذلك دين اليهودية ولما جاء الاسلام
نسخ جميع الشرائع ثم ان اكابر النصارى في القديم غيروا في دينهم
وبدلوا وحرفوا فقد عرض له البطالان من جهتين من جهة نسخها
بالشريعة المحمدية ومن جهة التغيير والتبديل الذي وقع فيه من
علماء الديانة

فقال الانكليزي نعم جرت العادة بان صلاح الام وفسادها
انما يكونان بصلاح الروساء وفسادهم وعدنا رؤساء الديانة كثيرون
ولكل منهم اغراض يريد تحصيلها وترى لم حثاً شديداً على التبرك
بالصليب وتقريب القرابين ونحو ذلك لكن لا يخلو ذلك عن
الاغراض

فقال الشيخ اني اراك تتعجبهم في امور كثيرة وذلك من
انصافك وشدة نظرك وكان ابن الشيخ مصغياً فقال ما معنى الصليب
وما معنى القرابين وما الفرق بين الكنيسة والدير ونحو ذلك
فقال الشيخ لقد رأيت في بعض الكتب كثيراً من عوائدهم
وعقائدهم وعرفت معابدهم ومراتب روائعهم فمن ذلك ان اصل
تبرك النصارى بالصليب وهوشي ذو خطوط اربعة يجمع اصلها
المحور انهم اعتقدوا ان الذي اخذته اليهود وصلبته هو المسيح وان

صلبه كان على شي بهذه الصفة وانهم سقوه الخمر في حنك الخنزير
فلما قام حرض على حمل الصليب وان الثريان رغيغ مستدير
عليه صلبان كثيرة يخبز في كل بيت كل يوم احد من الصوم الكبير
ويجمل الى الكنيسة فاذا فرغت الصلاة اخذ القسيس بعضه وفرق
بعضه فتصرف به النصارى فيفطرون عليه كل يوم الى الجمعة
وهكذا وان من اسماء روسائهم الجاثليق وهو الرئيس بالنسبة الى
السلطنة الظاهرة ومنها المطران وهو القبة الوريح المستصحب للبس
الصوف الاسود واصل هذا الترتيب عندهم ان القاري للأنجيل
من اول وهلة يقال له شماس فان اثنت حفظه وفهمه صار قسيساً
ويدوم على ذلك ما دام عنده زوجة فان ماتت زوجته ولم يتزوج
غيرها صار مطراناً وان تزوج غيرها سمي سالخ القسوسية وخرج عن
مراتب العلم فان تنزه المطران عن الذفروما يخرج من الارواح
صار بتركا على مذهب الارمن واما الروم واليعاقبة والنسطورية
فلا يكون عندهم بتركا الا من تنزه عن النساء وعن اكل الارواح
وما يخرج منها من اول عمره الا العسل والسبك لانه خليفة
المسيح وطاعة هؤلاء فرض واما الاسقف والراهب وغيرها فاساء
للتعبدین خاصة

واما المعابد فالبيعة هي المعبد الصغير غير المرتفع والدير المعبد
الكبير الكثير المرافق والمحاريب والكنيسة ما اشتملت على عواميد
الاناجيل ولم يرفع بناؤها والصومعة مكان رفيع دقيق الاعلى واسع

الاسفل والثقله مثلها الا انها لا تسع اكثر من واحد والزوار منظقة
تشد في المحصر وقت الصلاة مشتملة على صليب اذا شئت كان
على السرة ولولا ان كلامنا في ذلك يشبه الفضول مع وجود اهل
ملتهم لزدتكم كثيراً من امور دياتهم

فقال الانكليزي وهل كتب المسلمين اكثر من كتب الفرنج
اني لا اظن ذلك فان للفرنج تأليف عديدة في فنون شتى وقد
اطلعوا على كثير من كتب المسلمين ومارسوها حتى تفسير القرآن
وصحيح البخاري ومتن خليل وغير ذلك

فقال الشيخ اسرار الكتب لا تؤخذ الا عن اهلها الذين تلقوها
مسلسلة واحداً بعد واحد الى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
ليس حاصل الا في علماء الاسلام الذين استنارت بصائرهم فادركوا
معاني الكتب واسرارها نعم قد فرط علماء المسلمين في هذه الازمان
في فنون شتى حتى جهلوا واتقنها غيرهم كفن التاريخ والرياضيات
ونحو ذلك فلوانهم التفتوا لذلك واتقنوه لانتقادات لم جميع الامم
ومعلوم ان العلم على اقسام علم للآخرة وعلم للدنيا وعلم لها معا فلو
اتقنوا جميع العلوم لكان خيراً لهم ومع ذلك فعلماء الدين هم المدوحوون
المثني عليهم في كتب الله تعالى وعلى لسان رسله وكفى العلم واهله
شرفا قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله تعالى هل
يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقوله تعالى فاستلوا اهل
الذكر ان كنتم لا تعلمون وقول النبي صلى الله عليه وسلم مثل

العلماء في الارض كمثل النجوم يهتدى بهم في ظلمات البر والبحر
وقوله فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم وقوله ان الملائكة
لتضع اجفنها لطالب العلم رضى بما يصنع وقوله ما اكتسب
مكتسب مثل فضل علم يهدي صاحبه الى هدى ويرده عن ردى
ولكن للعلم حقوق واداب لو ذكرت لك بعضها لوقعت في العجب
العجاب منها قوله صلى الله عليه وسلم العلماء امناء الرسل ما لم
يخالطوا السلطان او يداخلوا الدنيا وبالحيلة فمن اطلع على اخبار
المتقدمين وما كتب فيها من حين ظهور هذا الدين وجد ان لا
نور لعلم الا والقرآن مصباحه ولا مطلب لمعرفة الا وهو مفتاحه
فهو الذي نشر اية العز على جميع العلوم والمعارف واستظلت بظل
لوائه غرائب الفنون واللطائف اذ بظهوره زالت من القلوب الاحن
وانقطعت من بين الناس اسباب الفتن لجريانه على قانون مقبول
قد نلتته القلوب السليمة بالقبول ومن تبع احكام الملل وتامل في
قوانين الاول وجد ان لا موجب للنزاع على الاطلاق الا ما فرق
بين اليهود والنصارى من الاختلاف والشقاق فان فرق النصارى
متشعبة جدا مع شدة بغض بعضهم لبعض فضلا عن بغض اليهود
لجميع فرق النصارى وبالعكس حتى قالت اليهود ليست النصارى
على شي وقالت النصارى ليست اليهود على شي وقد جاء القرآن
فيه تبيان كل شي وهدى ورحمة وليس في احكامه اختلاف ولا
تناقض

فقال الانكليزي أليس عندكم مذاهب مختلفة كذهب مالك
والشافعي والحنفي والحنبلي والليث والثوري وغير ذلك فضلا عن
اختلاف اهل كل مذهب في مسائل مذهبهم

فقال الشيخ كلهم من رسول الله ملتصق ليس بينهم تباين
كلي بل احكامهم كفروع الشجرة التي اصلها واحد
فقال الانكليزي فما بال مساجدكم لا تحلونها ولا تزيينونها
كما تحلى كنائس النصارى وبيع اليهود

فقال الشيخ قد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن زخرفة
المساجد لئلا تلهي المصلي عن الخشوع وحضور القلب مع الله تعالى
ومع ذلك فهي في غاية الاحترام فلا يدخل فيها احد بالنجاسة ولا
القاذورات ولا يتكلم فيها بلفظ الحديث ولا يدخلها جنب ولا
حائض ولا نفساً ولا يشهر فيها السلاح ولا ترفع فيها الاصوات
ولو بالعلم فهي مع احترامها وتعظيمها لا تليق زخرفتها ولا تشييدها
لان المقصود فيها التذلل والخشوع ولذلك ورد ابنوا مساجدكم جماً
يعني بلا شراريف وابنوا مدائكم مشرفة وكان موضع مسجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبوراً للمشركين وخرباً ونحلاً فامر
بالقبور فنبشت وبالنحوب فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل
قبلة المسجد وجعلوا عضائده الحجارة وقال اجعلوه كعريش موسى
وكانت تصل اليايدي الى سقفه ولما ولي عرباً ابن الخطاب الخلافة
وامر بتجديده قال للقيم على العمارة اكنن الناس من الشمس والمطر

وإياك ان تحمّر أو تصفر فتفتن اللّاس فاذنا فرغت من العمارة
 فاجعل فيه القناديل الّا انه صلى الله عليه وسلم كان يامر بتطيب
 المساجد وتنظيفها وتجهيزها وصيانتها من الروائح الكريهة ويقول
 ان المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجملدة في النار ويقول
 جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وصناعكم وبيعكم وشرائكم
 وخصوماتكم ورفع اصواتكم واقامة حدودكم وسل سيوفكم ولا تتخذوها
 سوقا ولا طريقا ولا تمرّوا فيها بلجم نبي

فقال الانكليزي اني ارى لجميع كلامك حلاوة وطلاوة
 ولا يمل من سماعه ولا يسأم من استرجاعه وقد ذكرت جملة من
 احكام الاسلام كالصلاة والزكاة فهل لك ان تفيدني عنها شيئا

فقال اما الصلاة فهي قربة ذات احرام وسلام او سلام فقط
 وهي افضل الاعمال بعد الشهادتين وهي عروس العبادات اي تشبه
 العرس في اشتغالها على القرآن والدعاء والذكر والتسبيح والتحميد
 والركوع والسجود والخشوع والوقوف بين يدي الله تعالى وغير
 ذلك من العبادات الكثيرة في عبادة واحدة كما ان العرس يشتمل
 على اصناف الماكل والالعب والفرح والزينة والنزاهة ولها شروط
 صحة وشروط وجوب واركان وسنن وفضائل

واما الزكاة فهي مال مخصوص يؤخذ من مال مخصوص اذا
 بلغ قدرا مخصوصا في زمن مخصوص ويصرف في جهات مخصوصة
 فقال الانكليزي وما ذلك قال اما المال المخصوص المأخوذ

فهو ربع العشر في العين الذهب والفضة والعشر كاملاً في الحبوب
 اذا سقيت بالسج ونصف العشر ان سقيت بالآلات وشاة واحدة
 في اربعين شاة الى اخرها هو مفصل في محله واما المال المخصوص
 الماخوذ منه فهو العين والمحراث والماشية واما التدر المخصوص فهو
 النصاب وهو عشرون ديناراً في الذهب ومائتا درهم في الفضة
 وخمسة اوسق في الحبوب الى اخرها هو مفصل واما الزمن المخصوص
 فهو الحول او مجئ الساعي في الماشية او طيب الحبوب واما الجهات
 المخصوصة فهي الاصناف الثمانية المذكورة في الآية انما الصدقات
 للفقراء الخ وشرعة الزكاة لتطهير الاموال والانفس ولها شروط
 واركان واداب يطول شرحها منها انها تخرج من جنس المال
 المزكى فلا يجزيء جنس عن غيره ولا رديء عن جيد ولا سقيم عن
 سليم قال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقال تعالى
 يا ايها الذين امنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من
 الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون

واما الصوم فهو الامساك عما يصل الى الجوف او الرأس من
 قبيل الفجر الى غروب الشمس وله شروط واركان واداب ومن
 فضائله انه يضعف الشهوة ويهذب الخلق ويصفي الباطن ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة
 فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء اي قاطع ولم
 يجب منه في كل سنة الا شهر واحد وهو شهر رمضان ولا يقوم

صوم غيره مقامه ومحرم عندنا صوم خمسة ايام من كل سنة وهي يوم
عيد الفطر ويوم عيد الاضحى والثلاثة التي بعده وتسمى ايام التشريق
ومن حكمه مشروعية التشبه بالملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام
فينبغي فيه العزلة عن الناس والاشتغال بالقرآن والصلاة والاذكار
ومن ادا به تعجيل الفطر وتأخير السحور ومنها الافطار على وتر من
الرطب او التمر وما احسن ما قيل في ذلك
فطور التمر سنة

رسول الله سنة

ينال الاجر عبد ؟

يجلي منه سنة

ولا ينبغي ان يجعل شهر فكاكه ولعب

واما الحج فهو قصد بيت الله الحرام لاداء فريضة الاسلام ولا
يجب الا مرة واحدة في العمر ومحل وجوبه ما لم يمنع من ذلك
مانع كقتر او انقطاع طريق او مرض او عدم رفيق قال تعالى والله
على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا

فقال الانكليزي لا يخفى على حضرة الشيخ ان الله لا مكان

له فلم خصت هذه العبادة بهذا المكان دون غيره

فقال الشيخ هكذا اقتضت الحكمة الازلية والارادة الربانية

قال بعضهم

اني اطلعت على البقاع وجدتها

تشقى كما تشقى الرجال وتسعد

وقد روي ان الله تعالى لما اهبط ادم من الجنة قال له اني مهبط معك بينا يطاف حوله كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى حول عرشي فلما كان زمن الطوفان رفع فكان الانبياء يحجون ولا يعلمون مكانه فلما بوأه الله لابراهيم بناء من خمسة اجيل حراء وثبير ولبنان وجبل الطير وجبل الخيبر وكما تفاضل المنازل الروحانية كذلك تفاضل المنازل الجسمانية وهيات ان يساوي الخلق بين دار بناؤها لبن التراب والتبين ودار بناؤها لبن العسجد والحجين ففرق بين مدينة اكثر عمارتها الشهوات ومدينة عمارتها الآيات البينات فقد يجد الانسان قلبه في مكان اكثر مما يجده في غيره وذلك ليس للاجر والتراب بل للاجر والثواب او مجالسة الاتراب كما قال

اقبل ارضا سار فيها جمالها * فكيف بدار دار فيها جمالها
وقد طاف بهذا البيت مائة واربعة وعشرون الفا من
الانبياء سوى ما لا يعلمه الا الله من الملائكة والاولياء فهو البيت
الذي اصطفاه الله على سائر البيوت وله سر الاولية وقد اثنى عليه
ذوالعزة والجبروت قال تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي
بكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن
دخله كان امنا وقال صلى الله عليه وسلم خير بلدة على وجه الارض

واحبها الى الله مكة الى غير ذلك من الآثار الدالة على فضلها
فوالله لولا العوائق الشاغلة لبسطت لك متون اياتها ونشرت
عليك فنون دلالاتها وكان قد حان وقت القيام فاستأذن الشيخ
وقام وهو يكرر هذا الكلام

يا رحمة الله للعباد * اودعك الله في الجحاد
يا بيت ربي يا نور قلبي * يا قرة العين يا مرادي
يا كعبة الله يا حيائي * يا منج السعد يا رشادي



المسامرة الملائمة والمسموعون

نوادير

ثم دخل مخدعه ونام حتى الصباح فافاق فدخل عليه ابنه فقال له أين كانت غيبتك وفيما اتقضت ليلتك قال له كنت مع يعقوب والنخوجا الطلياني في غرفة بجواركم فوجدنا بها كثيراً من رجال ونساء وفيهم صاحبة المنزل وهي التي اخذتني واجلسني بجوارها والذي اخبرني الى هذا الوقت اني رأيت بعضهم يحاجي بعضا بمسائل معماة منها ما كنت افهمه ومنها ما لم اتفعل معناه فقال له والده هل بقي منها في ذهنك شي قال نعم من ذلك ان احدهم قال لثلاثة ممن كان هناك لياخذ كل واحد منكم ورقة اي من الاوراق المعدة للهو واللعب بشرط ان لا تزيد تقطها المرسومة عليها عن تسع فاخذ كل واحد ورقة ثم قال لمن اخذ اولاً ضعف عدد

تنقط ورقتك ثم استقط من المجموع واحدا واضرب الباقي في خمسة
ثم زد على المجموع خمسة ثم اضع الى المجموع رقم ورقة الشخص
الثاني ثم ضعف الحاصل واستقط منه واحدا واضرب الباقي في
خمس ثم اضع الى المجموع رقم ورقة الشخص الثالث ففعل كما
قال ثم قال له فاقدر المجموع فقال كذا فقال حيثذره يكون
لكل واحد من الثلاثة بقدر عدد النقط الذي كان على ورقته
فبحينا من ذلك فلما رأى الطلياني تعجبي قال لا عجب لان ورقة
الاول كان عليها ثلاث تنقط وورقة الثاني اربع والثالث سبع
فباستقاط واحد من ستة التي هي ضعف الثلاثة صار الباقي خمسة
وبضربه في خمسة صار الحاصل خمسة وعشرين وبزيادة خمسة
يكون الحاصل ثلاثين وبإضافة رقم الثاني عليه وهو اربعة يكون
الحاصل اربعة وثلاثين فاذا ضعفته صار ثمانية وستين فاذا اسقطت
واحدا بقي سبعة وستون فاذا ضربته في خمسة كان المجموع ثلاثمائة
وخمس وثلاثين وبزيادة خمسة يكون المجموع ثلثمائة واربعين فاذا
ضم عليه رقم ورقة الثالث وهو سبعة بلغ ثلثمائة وسبعة واربعين
فلو تأملت ذلك لوجدته مركبا من الارقام التي على الاوراق
الثلاثة

ومنها ان احدم مديده الى الطاولة واخذ ثلاثة اوراق وقال
لي اختر في شرك واحدة منها ففعلت ثم وضع الثلاث على الطاولة
بعضها فوق بعض واخذ ثلاثا اخرى وعرضها على النساء اللاتي

كن معنا فاخبرت احدها من واحدة منها ثم وضع الاوراق الثلاث
 بعضها فوق بعض ايضاً بجزاء الثلاث الاول ثم اخذ ثلاثا اخرى
 وفعل فيها كما فعل فيما قبلها ثم سألتني عن ورقتي في اي صف
 هي فاشرت اليه فاخبرني بها ثم سألت كل ست عن ورقتها في
 اي صف فاشارت اليه فاخبرها بها من غير ان يخطئ ثم فرق
 الثلاث الاولى بعضها بجزاء بعض ثم فرق الثلاث الثانية يجعل
 كل ورقة منها على كل ورقة من الثلاث الاولى وكذلك فعل
 بالثلاث الثالثة فعميت لذلك فقال يعقوب لا تعجب فان الورقة
 الاولى تكون في الصف الاسفل والورقة الثانية تكون في الصف
 الاوسط والورقة الثالثة تكون في الصف الاعلى ثم قال لي يعقوب
 واغرب من ذلك اننا لو فرضنا جميع الورق ستاً وثلاثين وقسمناها
 ثلاثة اقسام كل واحد منها اثنا عشرة ورقة وجعلنا ورق كل
 قسم متخادياً ثم قلنا لانسان اختر في نفسك ورقة من اي قسم
 اردت وارادنا معرفة هذه الورقة من غير ان نسأل عنها لامكن
 ذلك من غير صعوبة ثم قام واخذ الورق الذي كان موجودا
 وقسمه كما قال ثم قال لي اختر في شرك ورقة فاخترت من الصف
 الوسط فجمع ورقه ووضع بين اوراق الصفيين الآخرين بعد جمع
 كل منها كذلك ثم اخذ الورقة العليا وجعلها مبدأ صف ثم
 الثانية وجعلها مبدأ صف اخر ثم الثالثة كذلك ثم اخذ الرابعة
 فوضعها فوق الاولى والخامسة فوق الثانية ثم السادسة فوق الثالثة

وهكذا حتى جعل الورق ثلاثة اقسام ثم سألتني عن الصف الذي فيه الورقة التي اخترتها فاشرت له اليه فجمع ورقه ووضعه بين الصفيين ثم وزعه كما فعل في الاول ثم سألتني عن الصف الذي هي فيه فاخبرته به فقال حيثئذ هي في النصف من هذا الصف فكان كما قال

فلما فهم من كان هناك ان ليعقوب دراية بمثل هذه الاحاجي سألوه ان ييدي لهم شيئاً مما عنده منها فابدى لغزاً على دسنة الورق التي عددها اثنان وخمسون ورقة وقال لاحدى النساء خذي اي ورقة شئت فاخذت ورقة على غير مرأى منه ثم ضم اليه الباقي وبعد برهة بين لها العدد الموجود في ورقتها ثم عرض الورق ثانياً عليهن فاخذت احدهن ورقتين حيث اتفق كما امر ثم قال لها خذي لكل ورقة اوراقاً حتى تكمل ارقامها خمساً وعشرين نقطة يعني ان كانت تقط احدى الورقتين ستا تاخذتسع عشر ورقة وان كانت تسعاً تاخذت عشر فاخذت كما قال ثم جمع ما بقي من الورق فكان سبعة عشر فقال لها تقط الورقتين سبعة عشر فكان كما قال فدهشوا من حذقه وشدة فطنته خصوصاً الشاب الذي كان يلعب اولاً حتى انه طلب منه ان يعلمه ما اشكل عليه من احاجيه فاجابه الى ما طلب ثم لما علمنا قيامكم فمنا فدخلت محلنا ومعى يعقوب فاراني من ذلك اموراً كثيرة ووعدني بغيرها فسألته عن الشكل الاول وكيف عرف الرقم

الذي على الورقة التي كانت اخذتها المرأة من غير ان يسألها عنه فقال لي طريقة معرفة ذلك ان تجمع جميع ارقام الورق وتحمل الخادم مثلاً منها مقدراً باحد عشر والبنت باثني عشر والباباز بثلاثة عشر ثم تجمع رقم الورقة الاولى على الثانية والحاصل على الثالثة فاذا زاد الحاصل على ثلاثة عشر فاسقطها منه واضف الباقي الى رقم الورقة الرابعة فاذا زاد الحاصل على ثلاثة عشر فاسقطها منه كما تقدم ولا يلزم ان تعد رقم الباباز لانه ثلاثة عشر وهكذا الى ان تنتهي الى عدد منه تعلم الورق الناقصة ورقها مثلاً اذا كان الباقي الاخير احد عشر دل على الخادم وان كان اثني عشر دل على البنت وان كان صفراً دل على الباباز فلو فرض ان عدد الورق كان اثنين وثلاثين فطريق معرفتها هي طريق اثنتين وخمسين بعينها لكن الاسقاط يكون عشرة عشرة لا ثلاثة عشر فاذا وصلت الى الورقة الاخيرة تضم على الحاصل اربعة فان كان اقل من عشرة فاطرحه منها فان الباقي يكون عدد رقم الورقة الماخوذة وان كان الباقي اكثر من عشرة فاطرحه من عشرين فيكون الباقي عدد تلك الورقة فان كان الباقي اثنين دل على الخادم وان كان ثلاثة دل على البنت وان كان اربعة دل على الباباز ثم قال لي واذا فرضنا ان احد الحاضرين اخذ ثلاث اوراق وارادنا معرفة حاصل اعدادها فطريقة ذلك ان نأخذ دسته ورق من اوراق اللعب يكون عدد ورقها يقبل القسمة اثلاثاً

بان تكون ستا وثلاثين مثلاً ثم نقول للذي اخذ الاوراق الثلاث
خذ لكل ورقة قدرًا من الورق يبلغ بالرقم الذي على الورقة أحد
عشر فاذا فرض ان رقم إحدى الورقات التي اخذها تسعة ياخذ
ها ورقتين وان الثانية سبعة ياخذها اربعاً وان الثالثة ستة ياخذ
ها خمسا فيكون مجموع الورق المأخوذ في هذا المثال اربعة عشر
والباقي اثنين وعشرين وهو جملة ارقام الورقات الثلاث المأخوذة
اولاً

ولنا في حلها طريقة اخرى وهي ان نقول للذي اخذ الاوراق
الثلاث استط في شرك رقم كل ورقة من اثني عشر واجمع البواقي
الثلاث ثم نستعلم منه عن الحاصل ونستطه من عدد ورق اللعب
وهو ستة وثلاثون فيكون الباقي اثنين وعشرين وهو المطلوب مثلاً
اذا كان رقم ورقة تسعة وورقة سبعة وورقة ستة كان باقي الاولى
ثلاثة وباقي الثانية خمسة وباقي الثالثة ستة ومجموع هذه البواقي
اربعة عشر فاذا استطناه من عدد الورق وهو ستة وثلاثون كان
الباقي اثنين وعشرين وهو المطلوب ولو كان عدد الورق اكثر من
ستة وثلاثين بان كان اثنين وخمسين مثلاً واردنا معرفة ارقام
الاوراق الثلاث استعملنا عدداً اكثر من عشرة واقل من سبعة عشر
الذي هو ثلث الاثنين وخمسين بعد الكسر كخمسة عشر ثم نقول
للذي اخذ الاوراق الثلاث خذ لكل ورقة ورقاً من اوراق
اللعب حتى يتم رقم الورقة بالورق المأخوذ خمسة عشر كان يأخذ

في المثال ستة للورقة التي رقها تسعة وثمانية التي رقها سبعة وتسعة
 للتي رقها ستة فمجموع الاوراق المأخوذة وهو ستة وثمانية وتسعة
 ثلاثة وعشرون تظم الى الثلاث المأخوذة اولا فيكون الحاصل
 ستة وعشرون والباقي ستة وعشرين نطرح منه أربعة فرق ما بين
 اصل عدد الورق وهو اثنان وخمسون وبين ثلاثة امثال العدد
 المستعمل وهو خمسة عشر مضافا عليه ثلاثة اي ثمانية واربعون
 يكون الباقي اثنين وعشرين وهو المطلوب وهناك طريقة عامة اي
 سواء كان ورق اللعب اثنين وخمسين او ستة وثلاثين وسواء
 كان في كل من الحالتين كاملا او ناقصا وسواء كان العدد
 المستعمل خمسة عشر او ثلاثة عشر او أربعة عشر او ستة عشر وسواء
 كان عدد الورق المأخوذ ثلاثة او أربعة او غير ذلك

وهي ان تضرب العدد الذي استعملته في عدد الورق
 المأخوذ وتضيف الى الحاصل عدد الورقات المأخوذة ثم تستقط
 الحاصل من عدد ورق اللعب المستعمل اي من اثنين وخمسين
 ان كان عدده مركبا من اثنين وخمسين ومن ستة وثلاثين ان كان
 مركبا من ستة وثلاثين فيكون الباقي هو العدد اللازم اسقاطه من
 الورق الذي يكون باقيا من ورق اللعب وباقي الطرح هو المطلوب
 مثلاً انا فرض ان المأخوذ اربع ورقات وان رقم احداها ثلاثة
 والثانية خمسة والثالثة سبعة والرابعة عشرة وفرض ان العدد المختار
 احد عشر يضرب احد عشر في أربعة يكون الحاصل أربعة واربعين

يضم عليه أربعة فيصير ثمانية وأربعين تطرحه من اثنين وخمسين
 يكون الباقي أربعة تطرحها من تسعة وعشرين فيكون الباقي خمسة
 وعشرين وهو مجموع ارقام الأوراق الأربع المأخوذة ورقم تسعة
 وعشرين السابق هو الورق الذي بقي من ورق اللعب بعد تكميل
 كل ورقة من الورق المأخوذ احد عشر كما مر لانا ناخذ للاولى
 ثمانية وللثانية ستة وللثالثة أربعة وللرابعة واحدا ومجموع ذلك تسعة
 عشر فاذا اضفنا له الاربعة التي اخذت كان الحاصل ثلاثة
 وعشرين اذا طرحناها من اثنين وخمسين كان الباقي تسعة وعشرين
 كما ذكرنا

وهناك دقيقتان ينبغي التنبه لهما الاولى ما اذا فرض ان ارقام
 الأوراق الأربع مثلا كانت واحدا وثلاثة وأربعة وسبعة وفرض
 ان العدد المختار اثني عشر فيلزم على قياس ما مر ان نضرب اثني
 عشر في أربعة يكون الحاصل ثمانية وأربعين ونضم عليه أربعة
 عدد الأوراق بمحصل اثنين وخمسين وهو قدر عدد ورق اللعب
 فحينئذ يكون الفرق بينهما صفرا ففي هذه الحالة وما مثلها يكون
 الورق الباقي بعد المأخوذ هو مجموع ارقام الأوراق الأربع المأخوذة
 وبيانه انه اذا اخذ للورقة الاولى احدى عشر ورقة لتكميل العدد
 اثني عشر واخذ للثانية تسعة وللثالثة ثمانية وللرابعة خمسة ومجموع
 ذلك ثلاثة وثلاثون فاذا اضيف له أربعة وهو عدد الورق المأخوذ
 يكون سبعة وثلاثين فاذا طرحه من عدد الورق الذي هو اثنان

وخمسون فان الباقي يكون خمسة عشر وهو ارقام الورقات الاربع
المأخوذة

والثانية ما لو فرضنا ان المأخوذ ثلاث ورقات من ورق
عدده ستة وثلاثون وكانت ارقام الثلاث المأخوذة اربعة وسبعة
ونسعة والعدد المختار خمسة عشر فعلى قياس ما مر نضرب خمسة
عشر في ثلاثة يكون الحاصل خمسة واربعين نضم له ثلاثة يكون
ثمانية واربعين وهو اكثر من عدد ورق اللعب ففي هذه الحالة
سقط الاصغر وهو ستة وثلاثون من الاكبر وهو ثمانية واربعون
فيكون الباقي اثني عشر نضيفه الى الورق الباقي بعد المأخوذ فيكون
حاصل الجمع هو ارقام الورقات الثلاث المأخوذة ففي هذا المثال
لاجل تكميل ارقام كل ورقة خمسة عشر نأخذ للاولى احد عشر
وللثانية ثمانية وللثالثة ستة وحاصل الثلاث خمسة وعشرون
وبإضافة الورقات الثلاث يكون الحاصل ثمانية وعشرين نستقطعه
من عدد ستة وثلاثين الذي هو ورق اللعب يكون الباقي ثمانية
نضيف له الاثنى عشر وهو الفضل بين الستة والثلاثين والثانية
والاربعين فيكون الحاصل عشرين وهو ارقام الاوراق الثلاث
وقد تطرأ دقيقة ثالثة وهي ما لو فرض ان ارقام الورقات
الثلاث اثنان وثلاثة واربعة وكرر العدد المختار خمسة عشر وعدد
الورق ستة وثلاثين ففي هذه الحالة يلزم لاجل تكميل رقم الورقة
الاولى ان نأخذ لها ثلاثة عشر وللثانية اثني عشر وللثالثة احد

عشر ومجموع ذلك ستة وثلاثون يضم له عدد الورقات الثلاث
فيكون تسعة وثلاثين وهو أكثر من عدد ورق اللعب بقدر
ثلاثة ففي مثل هذه الحالة تستط ثلاثة من اثني عشر التي هي
الفرق ما بين ثمانية وأربعين وستة وثلاثين فيكون الباقي تسعة
وهو أرقام الورقات الثلاث وهكذا

فقال الشيخ لا بأس بهذه المعايير لما فيها من توسيع العقل
والإعانة على معرفة الحساب ويقرب من ذلك ما سمعته في صغري
وهو ما لو فرضنا أن إنساناً معه ثلاثة أوعية أحدها يسع ثمانية
أرطال والثاني خمسة والثالث ثلاثة وكان الكبير مملواً والاثنيان
الباقيان فارغين وأردنا أن نضع نصف ما فيه في الأناء الوسط
فيلزم

أولاً أن نملأ من الكبير فتكون فيه خمسة وفي الكبير ثلاثة
ثانياً نملأ الصغير من الوسط فيكون حينئذٍ في الصغير ثلاثة
وفي الوسط اثنيان وفي الكبير ثلاثة

ثالثاً نضع ما في الأصغر على ما في الأكبر فيكون في الوسط
اثنيان وفي الكبير ستة والصغير فارغاً

رابعاً نضع ما في الوسط في الأصغر فيكون فيه اثنيان وفي
الكبير ستة والوسط فارغاً

خامساً نملأ الوسط من الكبير فيبقى فيه واحد والأصغر اثنيان
والوسط خمسة

سادسا حيث وصلنا لهذا الحد نكمل الاناء الصغير مما في
الوسط فيكون فيه ثلاثة وفي الوسط اربعة وفي الكبير واحد فحيث
قد انقسم الزيت كما هو المطلوب

فقال ابن الشيخ لو اردنا بقاء نصف الزيت في الاناء الكبير
كيف نفعل

فقال الشيخ نملأ الصغير اولا فيكون فيه ثلاثة وفي الكبير
خمسة

ثانياً ننقل ما في الصغير في الوسط فيكون فيه ثلاثة وفي
الكبير خمسة

ثالثاً نملأ الصغير من الكبير فيكون فيه ثلاثة وفي الوسط
ثلاثة وفي الكبير اثنان

رابعاً نكمل الوسط من الصغير فيكون فيه واحد وفي الوسط
خمسة وفي الكبير اثنان

خامساً نضع ما في الوسط في الكبير فيكون في الصغير واحد
وفي الكبير سبعة

سادساً نضع ما في الصغير في الوسط فيكون فيه واحد وفي
الكبير سبعة والصغير فارغاً

سابعاً نملأ الصغير من الكبير فيكون في الصغير ثلاثة وفي
الوسط واحد وفي الكبير اربعة وهو المراد

ثم قال لو فرضنا ان الاناء الكبير يسع اثني عشر رطلاً و اردنا

انفصال النصف لتعطيه لبعض الناس ولم يكن معنا الا اثنان
 اخران احدها يسع سبعة اربال والاخر خمسة فطريق العمل هكذا
 نملاً الصغير اولا فيكون فيه خمسة ويبقى في الكبير سبعة
 ثانياً ننقل ما في الصغير الى الوسط فيكون فيه خمسة وفي
 الكبير سبعة

ثالثاً نملاً الوسط من الكبير فيكون في الصغير خمسة وفي
 الوسط خمسة وفي الكبير اثنان
 رابعاً نكمل الوسط من الصغير فيكون في الصغير ثلاثة وفي
 الوسط سبعة وفي الكبير اثنان

خامساً نضع ما في الوسط في الكبير وما في الصغير في الوسط
 فيكون في الوسط ثلاثة وفي الكبير تسعة

سادساً نملاً الصغير من الكبير والوسط من الصغير فيحتسب
 يكون في الصغير واحد وفي الوسط سبعة وفي الكبير اربعة

سابعاً نملاً ما في الوسط للكبير وما في الصغير للوسط فيكون
 في الوسط واحد وفي الكبير احد عشر

ثامناً نكمل الوسط من الكبير فيكون في الوسط ستة وفي
 الكبير ستة وهو المطلوب

وبيناهما على هذا الحال واذا يعقوب قد دخل فقال له
 الشيخ اني اتبعت طريقتك ونهجت مجحك وان لم ابلغ في ذلك
 درجتك وقد التبت على ولدي بعض امثال تترب ما كتما فيه

هذه الليلة وحكى له مسألة تقسيم الزيت في الاواني الثلاثة
فقال يعقوب هذه المسألة مثل ما اذا كان المراد تقسيم واحد
وعشرين برميلا ثلثها مملو من المائع وثلثها فارغ والثلث الثالث
على النصف على ثلاثة كل واحد ثلثها وثلث المائع
فقال ابن الشيخ ياخذ كل واحد سبعة فقال يعقوب هذا
ظاهرا اذا كانت البراميل كلها فارغة او مملوءة او متساوية المقادير
وفرض المسألة ليس شيئا من ذلك ولو تأملت لعرفت حلها لان
عدد سبعة يمكن تحليله الى ثلاثة اعداد وهي اثنان واثان وثلاثة
وكل من هذه الاعداد تحل به المسئلة فنعطى مثلا للاول اثنين
مملوئين واثنين فارغين وثلاثة على النصف

وللثاني اثنين مملوئين واثنين فارغين وثلاثة على النصف
وللثالث ثلاثة مملوءة وثلاثة فارغة وواحداً منصفا وبهذه
الكيفية يكون مع كل واحد من الثلاثة قدر ما مع الآخر من
البراميل والمائع

ويمكن حلها بطريق اخر وهو ان يعطى للاول ثلاثة ملأنة
وثلاثة فارغة وواحد على النصف وللثاني ثلاثة ملأنة وثلاثة فارغة
وواحد على النصف

وللثالث واحد مملو وواحد فارغ وخمسة على النصف ففي
هذه الطريقة ايضا اخذ كل منهم الثلث في كل من المظروف
والمظروف

ثم لاجل حل كل ما يشبه هذه المسألة يلزم ان يكون خارج قسمة عدد البراميل على عدد الاشخاص عدداً صحيحاً فلو لم يكن كذلك لم تنب القسمة كما لو طلب تقسيم واحد وعشرين برميلا على اربعة فهذا لا يمكن بخلاف تقسيم اربعة وعشرين برميلا على اربعة فلا شك في امكانه فان خارج القسمة ستة فالذي يلزم هو تحليل خارج القسمة الى اجزاء صحيحة بقدر عدد الاشخاص ففي هذا المثال الاجزاء التي يتحلل اليها ستة هي ٢، ٢ وواحد وواحد ولا يكون غير ذلك فعلى هذا يعطى للاول اثنان مملوآن واثنان فارغان وواحد على النصف وواحد على النصف

وللثالث واحد مملو وواحد فارغ واثنان على النصف واثنان على النصف

وللرابع واحد مملو وواحد فارغ واثنان على النصف واثنان على النصف فلو فرضناها سبعة وعشرين برميلا ثلثها مملو وثلثها على النصف وثلثها فارغ واريد تقسيمها على ثلاثة فالقسمة ممكنة لان خارج القسمة تسعة ولها ثلاث كفيات

الاولى يعطى لكل منهم تسعة براميل كل ثلاثة من نوع الثانية يعطى للاول واحد مملو وواحد فارغ وسبعة على

النصف

وللثاني اربعة مملو واربعة فارغة وواحد على النصف

وللثالث اربعة مملوءة واربعة فارغة وواحد على النصف
 فيأخذ بهذه الطريقة كل واحد تسعة
 والكيفية الثالثة ان يعطى للاول اثنان مملوءان واثنان فارغان
 وخمسة على النصف

وللثاني ثلاثة مملوءة وثلاثة فارغة وثلاثة على النصف
 وللثالث ٤ مملوءة واربعة فارغة وواحد على النصف
 وفي هذه المسائل وما يشبهها كتب طويلة وجدت منها كتاباً
 مع احد اصحابي المراكبية الذين كنت اجتمع بهم عند الفراغ من
 الشغل فكان يغنيني عن مفاكهة الانيس ومحادثة المجلس وقد
 حفظت منها اشياء كثيرة وان شاء الله في وقت غير هذا تتكلم فيما
 يحضر في منها فاني جئت الان مرسولاً من قبل الخواجا لاعلمكم انه
 ينتظر حضرته حيث تكون الساعة ١٠ افرنجية وها انا متوجه نحو
 المدينة لقضاء بعض اشغال امر في بها

المسامرة السادسة والتسعون

التدين

ثم استأذن الشيخ وتوجه فجلس الشيخ مع ولده برهة ثم نظر في الساعة فوجد الوقت قد أزف فقام متوجها اليه ومعه ولده فلما دخلا عليه قام لهما واجلسها وأنسها ثم قال للشيخ ان رئيس الجمعية ارسل لي تذكرة يسلم فيها على حضرتكم ويخبرني انه في انتظارنا جميعا في الساعة المعينة بيننا وبينه ويقول ان من شأن الكرام اذا وعدوا وفوا بوعدهم وقد بقي من الوقت ثلاث ساعات فلما علم ابن الشيخ امتداد الوقت استأذن والده في الذهاب مع يعقوب فاذن له فقال ابن الشيخ ليعقوب الى اين تريد فقال ان حضرة الخواجا اشترى بالامس نظارة معظمة من احد الخازن وكان بها بعض نقص فامر صاحبها باتمامه وقد اعطاني ثمنها لاحضرها له

فقال ابن الشيخ انذكر حين كنا بالمركب وحضرة الخوaja
 نذكر لنا بعض كلمات تتعلق بالنظارات وكان قد وعد ان يشرحها
 لنا اذا وصلنا الى باريس فعسى ان يكون مشترها لاجاز ما وعد
 فقال يعقوب ربنا كان كذلك ولكنه لم يخبرني عن شي

وبيناها سائران اذا باناس كثيرين يدخلون كيسة وعلى
 بابها عربات كثيرة وخدم وكلهم في زي غير معتاد وعلى ابواب الكنيسة
 عساكر بلايس رسمية وجميع آلات الموسيقى تضرب فسأل ابن الشيخ
 يعقوب فقال له هذا معبد النصارى الذي يعبدون فيه فقال
 وما المناسبة بين محل العبادة الدينية والملاهي الدنيوية

فقال يعقوب الباريزيون دائماً المحظوظ النفسية فلا يفارقونها
 سواء كانوا في المعابد او التيارات او غيرها فتحد في كل منهما ما
 في الثاني من المحظوظ ولا فرق بينها الا بكثرة ما يوقد في الكنيسة
 من الشموع وما يحرق فيها من البخور ولكثرة النساء والشبان
 وميلهم الى الاصوات الحسان لا يكون للتقسيس شهرة بينهم الا بحسن
 الملابس ونضارة الزي وكثرة الوشي وما اشبه ذلك

فقال ابن الشيخ لو دخلنا لعلمنا حقيقة الحال

فقال يعقوب لا باس في دخولنا فدخلنا فوجدنا زحاما عظيما
 من رجال ونساء ولكل هيئة مخصوصة به وقت عبادته فترى
 الرجال وقوفاً رؤسهم مكشوفة والنساء جاثيات على ركبتين
 وبأيديهن كتب صغيرة منقوشة وعلى جلودها رسوم بماء الذهب

واللجين وعلى النساء والرجال انخر الملبس واما القسيسون فلا يراهم الداخل الاعلى بعد وكانت ملابسهم اذ ذاك مكللة بالذهب ومزركشة بالقصب ومزينة برسوم يقضى لها بالعجب وكان كبيرهم يتكلم بصوت عال رخم كانه خطيب على مرتفع عظيم الا ان ابن الشيخ لم يعرف كيفية هذه العبادة لانه لم يسبق له في هذا الامر عادة فعجب كل العجب وطرب ما رآه غاية الطرب سيما واصوات الآلات والالحان كانت تخلط باصوات القسيسين فسأل يعقوب عما يقوله القسيس وعن اللسان الذي يتكلم به فقال يعقوب اما قوله ففي الامور الدنية مثل الصلوات والادعية واما لسانه فاللاتيني

فقال ابن الشيخ اذا لا علم للحاضرين بما يقول فقال نعم ولكنها رسوم يؤدونها واوصيك ان تكفي الان بالظر والمشاهدة وكان ابن الشيخ وقت دخوله لم ينزع عمامته فراه احد الخدم فامر به بان يكشف راسه ففعل ولم يتوقف ولكنه عجب من اعتنائهم بكشف الرؤس مع عدم خلهم النعال ورأى كلاباً كثيرة مع اربابها داخل المعبد ولا انكار على احد من احد فزاد عجبه من ذلك ورأى جميع حائط الكنيسة من الداخل مكسوا بالجوخ الاسود والشموع موقودة في جميع اماكنها ثم التفت ابن الشيخ فرأى ميماً قد حضروا به وقدامه عدد كثير من القسيسين والرهبان لابسين الملابس الرسمية فوضعوه وجعلوا يطوفون حوله

ثم اخذ ابن الشيخ بيد يعقوب وخرجا من الكنيسة وقد رأى يعقوب ان ابن الشيخ تأثر من تلك المناظر فسأله عن السبب فقال يسوي ان ارى المعابد على غير ما وضعت له فانظر الى مساجدنا وقارن بيننا فيها وبين الافرنج في كنائسهم تجد فرقا عظيماً فان اجماع المسلمين في المساجد عندنا ان كان للصلاة على الجنازة لم يفعلوا الا ما يعود نفعه على الميت من الصلاة عليه والاستغفار له سواء كان الميت غنياً او فقيراً صغيراً او كبيراً وان كان لاداء فريضة كانوا على غاية من الخضوع والخشوع ولذلك يطلب من الانسان قبل شروعه في الصلاة طهارة بدنه وثوبه والتوجه الى ربه بقلبه وقلبه والتخلي عن الاخلاق الرديئة والتخلي بالاخلاق المرضية

فقال يعقوب قد كان امر الدين قبل الان بعدة قرون عند جميع الامم من اهم الامور وكانت اماكن العبادة اكثر احتراماً واعتباراً من جميع الاماكن وبعض من يجهل سر ذلك يزعم ان الاديان انما كانت معظمة في الزمن السابق لجهل الامم اذ ذاك بحال امر الديانة ويقول ان رقاب الخلق كانت بايدي التيسيين يتصرفون فيها تصرف السادات في عبيدهم واما الان فقد استغنى الناس عن ذلك لعلمهم بثمرات التمدن وصار كل انسان في غنية عنهم ويمكنه الاهتداء بنفسه الى ما فيه صلاح له وليس احد ملزماً باتباع دين دون اخر فله اختيار اي دين شاء وله ان لا يهدين بدين

اصلا فمن هذا وامثاله تغيرت عقيدة الناس فصار حال اغلب بقاع
اوروبا كما ترى من قلة الدين

وحال الكنيسة في الموفى بخلف باختلاف الناس فانني
تعقد له محافل مثل ما رأيت وذلك على حسب ما يصرف من
النقود

واما القبر فربما لا يفعل له شي من ذلك اصلا ومع ذلك
فلو تأملت جميع هؤلاء الناس بعد خروجهم من الكنيسة وتقدمت
احوالهم لوجدتها مخالفة لامور الديانة بالكلية فان البنت تقول
لامها مثلاً فلانة كانت في زي كذا وفلانة في زي كذا او فلانة
اجادت الغناء اكثر من فلانة وكسوة سيدي القسيس كانت كذا
وكذا ورأيت سيدي القسيس فلانا يتكلم مع فلانة سرا او علانية
وهلم جرأ ولا تكاد تسمع في ذلك اليوم الا الكلام في قدر ما احرق
من الشموع والبخور وكسوة الكنيسة وما اعطي للقسس وما زخرفت
به خشبة المبت ومن مشى خلفه او امامه من الاعيان والامراء ونحو
ذلك وقل ان تسمع احداً يذكر اسم من قبضت روحه او من قبضها
واذا سمع ذلك لا يكون الا من امرأة عجوز منهم

ولما وصلوا الى المحانوت الذي قصده يعقوب تلقاها صاحب
المحانوت وامر لها بكرسيين واجلسها ثم قال ان الصندوق قد تم
من مدة وكنت عازما على ارساله لحضرة الخواجا لظني انك لا تاخر
عن الميعاد الا لعذر

فقال يعقوب انه بعثني في الوقت الذي عينته له وانما تأخرت لان ابن الشيخ رأى في طريقنا جنازة فاحب ان يدخل الكنيسة ليعرف العوائد الجارية هنا في الجنازات فمكثنا بها حتى علم عوائدهم في موتاهم فهذا هو الذي اخبرني عن المحصور في الوقت المعين

فقال صاحب الخانات اظن ان القسيسين احتفلوا بهذه الجنازة فاني سمعت انه صرف للكنيسة نحو ثلاثين الف فرنك وانه اجتمع في الجنازة جم غفيرة وكنت مهيأت للذهاب لانظر ما هناك فتعني مانع وهوائي كنت في جهة سراي الملك ثم قال وماذا قال صاحبك المصري فيما رأى وهل تشيع الجنازات في بلده كما رآه في بلادنا ففهم ابن الشيخ كلامه ولكنه هاب ان يكلمه باللغة الفرنسية خوفاً من العثرة فيها

فقال ليعقوب بالعربية قل له ان عوائد المسلمين في ذلك ليست كهوائدكم فان المسلمين اذا مات منهم احد وكان مشهوراً بشيء من مناقب الصالحين لا يلتفت لما له بل يجتمع لجنازته كل من سمع بموته وان لم يكن من اهله ولا من ذوي قرانه فاعتبار الميت عندنا وعدم اعتباره بعد مماته تابع لما كان يعمل من خير او شر في حياته فان كان كثير الاحسان سليم القلب طاهر اللسان متعوداً على فعل الخير دائماً السعي في نفع الغير محباً للمساكين والفقراء مودياً ما اوجبه الله عليه في السراء والضراء حزين لموته

الاجانب ورثوه اكثر من اقاربه الذين ورثوه وان كان بخلاف ذلك في حياته لاقى ما يسوء ويسوء اقاربه بعد وفاته فقد يكون الشخص عندنا فقير الحال لا وارث له ولا مال ويجمع في جنازته من الرجال والنساء ما يضيق عنه الفضا ويصلون عليه ويمشون خلفه وبين يديه يستغفرون له ويعددون محاسنه الى ان يدفنوه فاذا فرغوا من دفنه عزوا اقاربه ان كان له اقارب والا عزى بعضهم بعضاً ثم يرجعون الى منزل الميت ان كان له منزل يليق بالعزاء والا فالى محل يليق به ويبذل اهل الثروة والمرؤة ما في وسعهم من الخدمة ورفع الكلف عن اقارب الميت ويعملون له الختمات والسج ونحو ذلك من العوائد التي يعود نفعها على الميت كاطعام الطعام وغير ذلك الى ثلاثة ايام او اكثر على حسب فضائل الميت قلة وكثرة كل ذلك واقارب الميت لا شغل لهم الا مقابلة الواردين وتشجيع الصادرين واما اذا كان الميت بخلاف ذلك فلا يعبأ احد بمجنازته ولا يعلم كيف ولا متى صار الى حفرة ولو كان غنيا متمولا ذا ثروة وعلى كل حال لا يجب في تركه الميت ولا على ورثته سوى غسله وتكفينه والصلاة عليه ومواراته في تربته الا ان كان اوصى في حياته ببعض خيرات تعمل له بعد ماته ومن الاحكام الدينية انه اذا مات الميت منا وخلف ولداً قاصراً او حملاً في بطن امه حرم علينا استعمال شيء من ممتلكاته ولو فشا له آنية حتى شرب الماء الى ان تقسم التركة وتبين الانصاء

وهنا وقف ابن الشيخ عن الكلام فترجم يعقوب مقاله
ثم قال لصاحب الخان ان الخواجا في انتظارنا فهات الصندوق
فناولاه اياه فانصرفا به بجدان في السير الى ان وصلا فوجدا الشيخ
وصاحبه في انتظارهما فقال الخواجا ليعقوب ما اخرجك الى هذا الوقت
واخذ يلومه ويعنفه واره خلقا لم يكن من قبل فيه يعرفه وكان من
عادة يعقوب ان لا بكم عنهم شيئا من خبره فذكر لهم ما كان من
امر الكنيسة ورغبة ابن الشيخ في دخولها فكف عن لومه ثم التفت
الى ابن الشيخ فرأى على وجهه علامات الحجل فقال لا بأس عليكما
حيث كان في تاخركما فائدة



(انتهى الجزء الثالث ويليهِ الجزء الرابع)

فهرس

الجزء الثالث

من كتاب

علم الدين

صفحة	المسامرة	في
٢٨٥	الثامنة والستون	عود الى حكاية يعقوب
٢٩٠	التاسعة والستون	السباع (من حكاية يعقوب)
٢٩٤	الستون	اس آوي (من حكاية يعقوب)
٢٩٦	الحادية والسبعون	النمر (من حكاية يعقوب)
٢٩٩	الثانية والسبعون	انقرة (من حكاية يعقوب)
٨٠٥	الثالثة والسبعون	سور الزناد (من حكاية يعقوب)
٨٠٨	الرابعة والسبعون	الوصول الى باريس
٨١٦	الخامسة والسبعون	لغة في باريس
٨٢٤	السادسة والسبعون	الحيوان العجيب
٨٢٤	السابعة والسبعون	حبة البحر والمائنة (من حكاية يعقوب)
٨٥٠	الثامنة والسبعون	كاشالو او العنبر (من حكاية يعقوب)
٨٥٢	التاسعة والسبعون	• نمة قصة يعقوب

صفحة	المسامرة	في
٨٥٧	الثمانون	سوق في باريس
٨٦٥	الحادية والثمانون	باريس
٩٠٧	الثانية والثمانون	البالو
٩١٢	الثالثة والثمانون	اهرام مصر والمقاييس
٩٤١	الرابعة والثمانون	نبذة تاريخية
٩٦٠	الخامسة والثمانون	وصف بعض انحاء باريس
٩٧٢	السادسة والثمانون	تعدد الزوجات
٩٨٢	السابعة والثمانون	التعداد او الاحصاء
١٠٠٨	الثامنة والثمانون	الفلاحة والزراعة
١٠٤٢	التاسعة والثمانون	فرساي
١٠٥٤	التسعون	الجيولوجيا او علم طبقات الارض
١٠٧١	الحادية والتسعون	نادرة
١٠٧٧	الثانية والتسعون	الجمعية المشرقية
١٠٧٩	الثالثة والتسعون	الفرنسيس في مصر
١٠٩٢	الرابعة والتسعون	العقائد
١١٢١	الخامسة والتسعون	نواذر
١١٢٦	السادسة والتسعون	التدين



